

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

سلسلة آثار العلامة أحمد بن عيسى
الكتاب الأول

تشنيف الأسماء في الرد على من خالف الكتاب والسنة والإجماع

تأليف
الداعية المصلح العلامة
أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عيسى النجدي الحنبلي
رحمه الله (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ)

دراسة وتحقيق
عبد العزيز بن إبراهيم بن عبد الرحمن الجبرين
حفظ الله له ولوالديه وللمسلمين

قدّم له
د. محمد بن عبد الرحمن الخليل

دار الصبيح
للنشر والتوزيع

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

١٠

تَسْنِيفُ الْأَسْمَاءِ
فِي الرَّدِّ

عَلَى مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالْإِجْمَاعَ

حُقُوقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ
الطَّبْعَةُ الْأُولَى
١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م

دار الصميعي للنشر والتوزيع

هاتف ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩ فاكس ٤٢٤٥٣٤١

المركز الرئيس : الرياض - شارع السويدي العام

ص.ب ٤٩٦٧ الرمز البريدي ١١٤١٢

المملكة العربية السعودية

فرع القصيم : عنيزة ، أمام جامع الشيخ (بن عثيمين) يرحمه الله

هاتف ٣٦٢٤٤٢٨ تليفاكس ٣٦٢١٧٢٨

تَسْنِيفُ الْأَسْمَاعِ فِي الرَّدِّ عَلَى مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالْإِجْمَاعَ

تَأَلَّفَ
الدَّاعِيَةُ الْمَصْلِحَ الْعَلَامَةُ
أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَمْدٍ بْنِ عَيْسَى النُّجْدِيِّ الْحَنْبَالِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ)

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَبَرِيِّ
غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ

قَدَّمَ لَهُ
د. مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

د. محمد بن عبدالرحمن الخميس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله لحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾
[آل عمران : ١٠٢] .

﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾
[النساء : ١] .

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٧٠ - ٧١] .

أما بعد، فإن أصدق الحديث كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .
وبعد :

فمن رحمة الله عز وجل بهذه الأمة أن قيض لها علماء مصلحين يحفظون عقيدتها، وينفون عنها تحيف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين ، ومن هؤلاء الأئمة الأعلام أئمة الدين وعلماء السلف الصالح كأمثال الإمام مالك والشافعي وأحمد وأبي حنيفة والسفيانين والأوزاعي وغيرهم من أئمة

السنة فكان مذهب السلف ظاهر في القرون الثلاثة المفضلة وأهل البدع مستترين إلى القرن الخامس ، فانتشر علماء الكلام وأظهروا رؤوسهم وأثروا على العامة والخاصة ، واستولوا على المناصب العلمية ووسائل التأثير حتى كاد مذهب السلف أن يندثر إلا بقايا من أهل الحديث تمسكوا به على اضطهاد من أهل البدع ، وتشويه لدعوتهم فتارةً ينزولونهم بأقبح الألقاب من القول بالتجسيم والتشبيه والحشو والتمذهب بمذهب جديد، وتارةً يوغرون صدور الحكام ويسلطونهم عليهم ويكون مصير بعضهم السجن وغير ذلك ، وظلت الحال إلى أن ظهر في نهاية القرن السابع وأوئل القرن الثامن الهجري شيخ الإسلام ابن تيمية فأظهر مذهب السلف وبَيَّن العقيدة الصحيحة كما جاءت في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكما فهمها الصحابة وسلف الأمة ، وحارب التأويلات المنحرفة والأفكار الدخيلة .

ثم في نهاية القرن الثاني عشر والثالث عشر الهجري جدد الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب الدعوة إلى مذهب السلف بأدلته من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة فانتشر في الآفاق بفضل الله ورحمته .

هذا ومن علماء هذه الدعوة السلفية المباركة الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى المتوفى سنة ١٣٢٩ هـ فقد جاهد في الدعوة لمذهب السلف في نجد والحجاز وبَيَّن العقيدة السلفية فانتفع به أقوام ، ورد على تحريفات المaulين للصفات من أهل الكلام المذموم وهذا ظاهر في كتبه مثل كتاب « تنبيه النبيه والغبي في الرد على المدراسي والحلي » و « توصيح المقاصد وتصحيح القواعد » الذي شرح فيه نونية ابن القيم . وكذا ناقش القبورية الغلاة في القبور وتقديس الأشخاص في كتبه مثل كتابه « الرد على شبهات المستغيثين بغير الله » ، وكتاب « تهديم المباني في الرد على النبهاني » ، وكتاب « تلخيص الكلام في الرد على أحمد زيني دحلان » .

هذا وقد وفق الله الشيخ عبدالعزيز بن إبراهيم بن عبدالرحمن الجبرين أن
عثر على أربع رسائل من مؤلفات ابن عيسى كانت في حكم المفقود فقام
بتحقيقها وسعى إلى نشرها ، فجزاه الله خيراً على جهده واجتهاده .
والرسائل هي :

الأولى : « تشنيف الأسماع في الرد على من خالف الكتاب والسنة والإجماع »
موضوعه الرد على شبهة من قال إن الكتاب والسنة ما ورد فيها لفظ
الصفات .

الثانية : « رسالة في المعية » وموضوعه واضح من اسمه ، فنقل المصنف
أقوال علماء السلف والمفسرين في المعية ، وعلى أنها لا تقتضي الاختلاط
وأن المعية علمية .

الثالثة : « الجمع بين كلام يزيد بن هارون والإمام مالك في الاستواء »
وحقق القول أن كلام السلف واحد في باب الصفات .

الرابعة : « الرد على من زعم بأن نجد قرن الشيطان نجد الإمامة » وحقق
القول في ذلك ونقل أقوال أهل العلم .

فرحم الله الإمام أحمد بن عيسى على جهاده وذبه عن السنة وأهلها
وأسكنه فسيح جناته وحشرنا الله وإياه مع النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .

وصلّى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

وكتبه

د. محمد بن عبدالرحمن الخُمَيْس

١٤٢٥/٥/٢٣ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل الله فلا هادي، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾
[آل عمران : ١٠٢] .

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾
[النساء : ١] .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب : ٧٠ - ٧١] .

أما بعد : فإن أهم الوجبات على المسلم : عبادة الله تعالى التي هي أسمى المطالب ، ومعرفة توحيده الذي هو غاية المعارف، فإنه لا حياة للقلوب ولا طمأنينة إلا بأن تعرف ربها وخالقها بأسمائه وصفاته .

ولأهمية التوحيد بأنواعه الشرعية الثلاثة^(١) ، فقد كان النبي ﷺ يؤكد عليه كثيراً، ويقدمه في الأولوية على غيره، كما جاء في حديث

(١) تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام قد دل عليه الكتاب والسنة والإجماع، ومن زعم أن تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام إنما هو تقسيم اصطلاحى فقد أخرجه عن كونه شرعياً. راجع كتاب « القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد » للدكتور عبدالرزاق بن عبدالحسن العباد البدر .

معاذ ابن جبل رضي الله عنه لما بعثه النبي ﷺ إلى اليمن قال له : « إنك تأتي قوماً أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك فأخبرهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات ... »^(١) .

ولما كان التوحيد هو أساس دعوة الرسل لم يقع فيه خلاف فيما بينهم ولا بينهم وبين أتباعهم إلا من خرج عن طريقتهم أو سلك طريقاً غير طريقتهم.

والكتب السماوية من أولها إلى آخرها مشحونة بذلك، فتفرد الله بالوحدانية وتوحيده بصفات الكمال المطلق موجودة فيها من أولها إلى آخرها تقرر هذا الأصل العظيم الذي هو أعظم الأصول وأكبرها^(٢) .

ولأهمية هذا الأصل العظيم لم يقع فيه بين الصحابة - رضي الله عنهم - خلاف كما وقع في المسائل الاجتهادية التي تختلف فيها وجهات النظر، والتي ميز الله فيها بين العباد في الأفهام ، وقد أخبر النبي ﷺ عن وقوع الخطأ فيها بقوله : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر واحد »^(٣) .

وقد سار الصحابة رضي الله عنهم في ذلك على الجادة، ولم ينقل عنهم خلاف في ذلك وخصوصاً باب الأسماء والصفات .

(١) أخرجه البخاري ، كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة (٢/ ٣٠٧ فتح) .

(٢) انظر الفتاوى لابن سعدي ص(٤٤-٤٥) .

(٣) أخرجه البخاري ، كتاب الاعتصام ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو

أخطأ (١٣/ ٣١٨ فتح) ط. الإفتاء .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : « قال بعض العلماء : ولم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه من طريق صحيح التصريح بتأويل شيء من ذلك ولا المنع من ذكره »^(١) .

وقد سار التابعون ومن تبعهم من القرون المفضلة على ذلك وكلامهم في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يحصيها إلا الله . منها كتاب « شرح أصول اعتقاد أهل السنة » للالكائي ، و « الإبانة عن أصول الديانة » لابن بطة ، و « السنة » لأبي ذر الهروي وابن أبي عاصم والمروزي وعبدالله بن الإمام أحمد والخلال والطبراني وابن منده وأبي الشيخ الأصبهاني وأبي أحمد العسال وغيرهم ، وكذلك « الأصول » لأبي عمر الطلمنكي ، و « التمهيد » لابن عبد البر ، و « الأسماء والصفات » للبيهقي ، و « التوحيد » لابن منده وابن خزيمة وغيرها كثير^(٢) .

ومذهب السلف : أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل^(٣) . قال الأوزاعي : « كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله تعالى ذكره فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته »^(٤) .

(١) الفتح (٣٩٠/١٣) . وانظر: تنبيه الخلف الحاضر للعلامة بداه بن بصير الشنقيطي ص (٢٥) .

(٢) الفتوى الحموية ص (٢٦٠ وما بعدها) .

(٣) المصدر السابق ص (٢٧١) .

(٤) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٢/١٥٠ ط . دار الكتاب العربي - بيروت) بإسناد صحيح .

وقال أبو عبد الله ابن خفيف : « اتفقت أقوال المهاجرين والأنصار في توحيد الله عز وجل ، ومعرفة أسمائه وصفاته وقضائه قولاً واحداً ، وشرعاً ظاهراً .. »^(١) .

قال : « فكانت كلمة الصحابة على اتفاق من غير اختلاف وهم الذين أمرنا بالأخذ عنهم إذ لم يختلفوا - بحمد الله تعالى - في أحكام التوحيد وأصول الدين من الأسماء والصفات كما اختلفوا في الفروع ، ولو كان منهم في ذلك اختلاف لنقل إلينا كما نقل سائر الاختلاف ، فاستقر صحة ذلك عن خاصتهم وعامتهم حتى أدوا إلى التابعين لهم بإحسان ، فاستقر صحة ذلك عند العلماء المعروفين حتى نقلوا ذلك قرناً بعد قرن ؛ لأن الاختلاف كان في الأصل عندهم كفر ، والله المنة »^(٢) .

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : « وقد تنازع الصحابة في كثير من مسائل الأحكام وهم سادات المؤمنين ، وأكمل الأمة إيماناً ، ولكن - بحمد الله - لم يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل الأسماء والصفات والأفعال ، بل كلهم على إثبات ما نطق به الكتاب والسنة كلمة واحدة من أولهم إلى آخرهم ، لم يسموها تأويلاً ، ولم يحرفوها عن مواضعها تبديلاً ، ولم يبدؤوا لشيء منها إبطالاً ، ولا ضربوا لها أمثالاً ، ولم يدفعوا في صدورهم وأعجازها ، لم يقل أحد منهم : يجب

(١) الفتوى الحموية الكبرى ص (٤٠٥) .

(٢) الفتوى الحموية الكبرى ص (٤٠٥-٤٠٦) .

صرفها عن حقائقها وحملها على مجازها، بل تلقوها بالقبول والتسليم ، وقابلوها بالإيمان والتعظيم، وجعلوا الأمر فيها كلها أمراً واحداً ، وأجروها على سنن واحد ^(١) .

ومن سنن الله الكونية وحكمه الربانية أن الحق لا بد أن يعترضه الباطل ويتصارع معه، وقد جعل الله لكل رسول أرسله من يعترض على دعوته، ويرد الحق بالباطل كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ [الفرقان: ٣١] . فإن الحق إذا عودي وحورب قوي في نفوس أصحابه، وازدادوا به تمسكاً .

وأول شرارة وقعت لأهل الأهواء في مصادمة منهج السلف في الصفات هي: إنكار الاستواء أو تأويله ثم تجرأوا على نفي العلو والفوقية والرؤية ؛ لارتباطها بالاستواء، ثم تمادى بهم الأمر إلى الصفات الفعلية ثم الخبرة كاليد والعين والوجه ^(٢) . وهكذا تدرج بهم الشيطان حتى صارت بدعة نفي الصفات من أعظم أصول الجهمية والمعتزلة ومتأخري أهل الكلام من الأشاعرة والماتريدية ^(٣) .

وقد كان موقف السلف منهم موقفاً واضحاً كشفوا فيه مذاهبهم الباطلة ومقالاتهم الشنيعة .

قال ابن المبارك : « إنا نستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى

(١) « أعلام الموقعين عن رب العالمين » لابن القيم (١/ ٥٧-٥٨) . وانظر: مختصر الصواعق المرسله له (١/ ٢١) .

(٢) « مسيرة ركب الشيطان النشأة والأسباب » لشيخنا العلامة ناصر العقل ص(٥٦) .

(٣) المصدر السابق ص(٦٥) .

ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية»^(١).

وقال حماد بن زيد : « الجهمية إنما يحاولون أن يقولوا : ليس في السماء شيء »^(٢).

وقال علي بن المديني : « أحذر من المريسي وأصحابه، فإن كلامهم يستجلب الزندقة وأنا كلمت أستاذهم جهماً لم يثبت لي أن في السماء إلهاً »^(٣).

وقال عبدالله بن محمد : « سمعت ابن عيينة وذكر المريسي فقال : ما تقول الدويبة، ما تقول الدويبة ..؟ استهزاءً به . قال : وسمعت محمد بن عبيد يقول : جاء ذاك الخيث فسألني عن حديث، ولو عرفته ما حدثته »^(٤).

وقال معمر بن أحمد الأصبهاني - وهو يقرر عقيدة السلف في الصفات - :

« ونزول الرب إلى السماء بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل، فمن أنكر النزول أو تأول فهو مبتدع ضال، وسائر الصفوة من العارفين على هذا »^(٥).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في « الفتوى الحموية »

(١) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد (ص ٣١ - دار المعارف - السعودية) .

(٢) أخرجه عبدالله بن أحمد في السنة (١/ ١١٨) . وإسناده حسن .

(٣) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد ص (٣٢) .

(٤) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد ص (٣٣) .

(٥) الفتوى الحموية (ص ٣٦) ط . دار الكتب العلمية .

بعد نقله جملة لكلامه السلف - رحمهم الله - :

« والله يعلم أنني بعد البحث التام ومطالعة ما أمكن من كلام السلف ما رأيت كلام أحد فيهم يدل - لا نصاً ولا ظاهراً ولا بالقرائن - على نفي الصفات الخبرية في نفس الأمر .

إلى أن قال : وإنما ينفون التشبيه وينكرون على المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه مع إنكارهم على من ينفي الصفات أيضاً ..»^(١).

وهكذا كان طلاب شيخ الإسلام ابن تيمية الذين ساروا على نهجه في الدفاع عن عقيدة السلف والرد على المخالفين، منهم تلميذه ابن القيم صاحب التصانيف الشهيرة، وابن كثير، وابن عبدالحادي المتقدم والمتأخر صاحب جمع الجيوش والدساتر وغيرهم.

وقد كان للحنابلة - رحمهم الله - دورٌ كبير في الدفاع عن عقيدة السلف والرد على المخالفين، ذكر المؤلف منهم عدداً كبيراً في كتابه العظيم « تنبيه النبيه والغبي » . وكذلك ذكر عدداً من علماء الشافعية والمالكية والحنفية بعد شيخ الإسلام ابن تيمية ممن ليسوا في الحموية كلهم : يقرر عقيدة السلف في الصفات، ولهم مصنفات عدة في الرد على المعطلة .

وقد كان لعلماء الدعوة السلفية وعلى رأسهم الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحم الله الجميع - جهود عظيمة في الرد على المعطلة

(١) الفتوى الحموية (ص ٦٤) .

نفاة الصفات، وكان على رأسهم أيضاً بعد الإمام حفيده الشيخ عبدالرحمن بن حسن والشيخ حمد بن ناصر بن معمر صاحب «التحفة المدنية» وتلاميذهم كالشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن وحمد ابن عتيق وغيرهم .

وكان من هؤلاء الأئمة الأعلام الذين جاؤوا بعد الإمام المجدد العلامة أحمد بن إبراهيم بن حمد بن عيسى النجدي الحنبلي المتوفى سنة ١٣٢٩هـ، وهو صاحب السلسلة المترادفة والتي بدايتها هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

وكان لابد من تقديم دراسة بين يدي الكتاب تتضمن ترجمة للمؤلف وتقديم تعريف بالكتاب يتضمن مزاياه ودراسة موضوعاته وعملي فيه.

وقد قسمت البحث في ذلك إلى قسمين :

الأول : قسم الدراسة .

الثاني : قسم التحقيق .

أما القسم الأول، وهو الدراسة، فقد تحدثت فيه عن ترجمة الشيخ أحمد بن عيسى وجعلته في ثلاثة فصول :

الفصل الأول : عصره : وبينت فيه الحالة السياسية والاجتماعية والدينية والعلمية في أربعة مباحث على التوالي .

الفصل الثاني : حياة ابن عيسى الشخصية :

ويشتمل على ستة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ونسبه .

- المبحث الثاني : مولده ونشأته .
- المبحث الثالث : مناصبه التي تقلدها وأعماله .
- المبحث الرابع : صفاته الخلقية والخلقية .
- المبحث الخامس : وفاته .
- المبحث السادس : ذريته .
- الفصل الثالث : حياة ابن عيسى العلمية: وتشتمل على خمسة مباحث:
- المبحث الأول : طلبه للعلم وعناية والده به ورحلاته .
- المبحث الثاني : شيوخه وتلاميذه .
- المبحث الثالث : ثقافته وأدبه وشعره .
- المبحث الرابع : آثاره العلمية .
- المبحث الخامس: بعض ما أثير حول الشيخ ابن عيسى وجوابه.
- وأما القسم الثاني، وهو قسم التحقيق، فقد بينت فيه ما يلي :
- أولاً : اسم المجموع وعدد الرسائل الواردة فيه .
- ثانياً : تحقيق نسبة الكتاب إلى صاحبه .
- ثالثاً : وصف النسخة الخطية ونماذج منها .
- رابعاً : مزايا الكتب .
- خامساً : عملي في الكتاب ومنهجي في التحقيق .
- سادساً : دراسة موضوعات الكتاب .
- سابعاً : الخاتمة ، وذكرت فيها أهم النتائج .
- ثامناً : الفهارس العامة ، وتشتمل على :

- ١- فهرس الآيات القرآنية .
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣- فهرس الآثار .
- ٤- فهرس الأبيات الشعرية .
- ٥- فهرس الأعلام .
- ٦- فهرس الأماكن والبقاع .
- ٧- فهرس الكلمات الغريبة .
- ٨- فهرس المراجع والمصادر .
- ٩- موضوعات الكتاب .
- ١٠- قسم الوثائق .

* * *

القسم الأول

الدراسة

وفيه أربعة فصول .

الفصل الأول : عصر المؤلف من سنة (١٢٥٣هـ - ١٣٢٩هـ) .

الفصل الثاني : حياة الشيخ ابن عيسى الشخصية .

الفصل الثالث : حياة الشيخ ابن عيسى العلمية .

الفصل الرابع : بعض ما اثير حول الشيخ ابن عيسى وجوابه .

الفصل الأول

عصر المؤلف

من سنة (٢٥٣هـ - ٣٢٩هـ) .

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : الحالة السياسية .

المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية .

المبحث الثالث : الحالة الدينية .

المبحث الرابع : الحالة العلمية .

* * *

المبحث الأول الحالة السياسية

إذا اعتبرنا أن حياة الشيخ ابن عيسى - رحمه الله - كانت بين سنتي (١٢٥٣هـ) و (١٣٢٩هـ) فهي فترة مليئة بالأحداث السياسية والصراع على السلطة .

ففي نجد كانت الحرب سجالات بين آل سعود وآل رشيد ، فمرة تكون الغلبة لهؤلاء ومرة لهؤلاء .

وكان من أمراء آل سعود في تلك الحقبة الإمام فيصل بن تركي - رحمه الله - ، ويقابله عبدالعزيز بن متعب من أمراء آل رشيد، وكان الأمير فيصل قد عين أخاه جلوي أميراً على عنيزة سنة ١٢٦٥هـ فقاموا عليه سنة (١٢٧٠هـ) وأخرجوه منها ، وقصد بلدة بريدة ، فلما علم بذلك أخوه فيصل أرسل ابنه عبدالله لمحاربة أهل عنيزة، فسار إليهم فوقعت بينه وبينهم وقعة في الوادي قتل فيها سعد بن محمد - أمير ثادق - وستة رجال غيره، واستمر عبدالله بن فيصل في القصيم إلى سنة (١٢٧١هـ) عند ذلك توجه أمير عنيزة عبدالله آل يحيى إلى الإمام فيصل بن تركي وعقد معه الصلح وهدأت الفتنة .

وفي سنة (١٢٧٩هـ) حصلت وقعة بين محمد الفيصل وبين أهل عنيزة في الوادي ، وصارت الهزيمة على أهل عنيزة ، وقتل منهم عدداً كثيراً ، وتسمى تلك الوقعة « وقعة المطر » .

وكان عهد الإمام تركي - رحمه الله - سداً منيعاً أمام تلك

التيارات المنحرفة التي تتحرك دائماً في اتجاه مضاد للدولة داخل الجزيرة وخارجها، وهم جماعات من المرتزقة توجد في كل زمان ومكان ، تحركهم دائماً الأطماع الشخصية التي يظهرونها باسم الدين - زعموا - !!.

وما إن وُريَ جثمان الإمام تركي حتى طاروا فرحاً وراحوا ينشرون الوشاية ويثيرون نار الفتنة ، وكانت أقرب الطرق التي يرونها فرصة أمام أعينهم: تفجير الأحقاد في صفوف البيت المالک، فراحوا يعملون جاهدين على هدم الكيان، ومحاولة إبطال فعل مراكز القوة المتمركز في مساندة الدعوة ونشرها في العالم بعدما هالهم انتشار دعوة الإمام المجدد في أقطار الأرض، ووقوفها أمام تلك التيارات الخرافية بمساندة أمراء آل سعود.

فاشتعلت نار الفتنة بين الأمير محمد بن تركي الفيصل وأخيه سعود، وطال النزاع بينهما وتطور إلى تكوين جيشين من البادية والحاضرة، كل جيش تحت إمرة وتدبير واحد منهما، والتحم القتال بينهما وتعددت المعارك، وصارت فتنة كبرى، وصار الطمع في الحكم وحب السلطة وإيقاد نار العداوة بين الطائفتين .

وهنا يجب التنبيه إلى أن كل من الأميرين المتصارعين كان أهلاً للحكم والقيادة؛ ذلك أنهما كانا يتمتعان بالصفات التي تؤهلها لذلك، فكلاهما كانا على جانب عظيم من التقوى والعبادة والبصيرة في شؤون الدين، كما أن كلا منهما كان شجاعاً بأسلاً قوي الشكيمة . ولم يكن العداء بينهما شخصياً ، ولكراهية حاكمة ، وإنما كان العداء

الذي وقع بينهما من باب سوء التعبير عن القصد وعدم إعطاء مضامين الخلاف حقها من الإيضاح في طريقة الحفاظ على كيان الأسرة، فكلاهما كان يرى أنه القادر على القيادة والزعامة ، وأن الآخر يخشى عندما تفلت الأمور من يده أن تقع الكارثة ، وهذا النوع من الشجار واختلاف وجهات النظر ظاهرة إنسانية مألوفة^(١) .

قال الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن - رحمه الله - في إحدى رسائله: «والقصد بيان ما أشكل من هذه الفتنة العمياء الصماء ، فأول ذلك مفارقة سعود لجماعة المسلمين وخروجه على أخيه^(٢) ، وقد صدر منا الرد عليه ، ولم نزل على ذلك إلى أن حصلت وقعة (جوده)^(٣) فشل عرش الولاية وحبس محمد الفيصل وخرج الإمام عبدالله شاردأ وفارقه أقاربه وأنصاره، وعند وداعه أوصيته بالاعتصام بالله وطلب النصر منه وعدم الركون إلى الدولة، ثم قدم علينا سعود بمن معه ونحن في قلة وضعف ، وخرجت وبذلتُ جهدي، ودافعتُ عن المسلمين ما

(١) انظر : مقدمة الرسائل والمسائل المفيدة للشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن ، جمع الشيخ ابن سحمان ص(٦-٨) .

(٢) معنى ذلك أن الذي تقلد الحكم بعد رحيل الإمام تركي هو ابن محمد، والمنازعة بينهما كانت في تقلد محمد الحكم .

(٣) مدينة صغيرة بين الدمام والرياض تقع على بعد ١٦٠ كم من الدمام، وهذه المعركة انهزم فيها الأمير محمد بسبب خيانة بعض الجنود، وقتل منهم نحو أربعمئة رجل، وقبض الأمير سعود على أخيه وأرسله إلى القطيف، فحُبس هناك، ولم يزل في حبسه إلى أن أطلقه عسكر الترك في السنة التي تليها. انظر: عقد الدرر ص ٨٧ .

استطعت خشية استباحة البلدة، فوقى البلدة شر تلك الفتنة، ودخلها بعد صلح وصارت له الولاية بالغلبة ..» . قال: «... ثم اضمحل أمر سعود ، والتحق بشرذمة من البادية وصارت لعبدالله الغلبة فثبتت بها ولايته، ثم ابتلينا بسعود، وقدم علينا مرة ثانية ، وجرى هزيمة لعبدالله وجنده، وخشيت من البادية، وكتبت لسعود طلب الأمان لأهل البلدة، وباشرت بنفسى متابعة البلد ، وصارت له الغلبة، والحكم يدور مع علته .

وبعد وفاة سعود الفیصل قدم علينا ومن معهم من الأعراب والحضر والطغاة، فخشيت الاختلاف وسفك الدماء وقطيعة الرحم... وقد رامها عبدالرحمن الفیصل وبهذا ثبتت بيعته وانعقدت .

ثم إن آل سعود صار بينهم شحناء وعداوة، والكل يرى له الأولوية في الولاية وصرنا نتوقع كل يوم فتنة وكل ساعة محنة ^(١) .

فهذه الفقرات من رسالة الشيخ عبداللطيف تبين حال نجد في تلك الفترة (١٢٨٥-١٢٩٦هـ) وما كانت تعيشه البلاد من قلق واضطراب وفتن وخوف على المسلمين من تلك الغارات والتقلبات .

وفي سنة ثلاثمائة وألف خرج الإمام عبدالله الفیصل من الرياض غازياً، وأمر أهل بلدان نجد بالجهاد، ونزل على شقراء واستلحق غزو البلدان فقدموا عليه فيها، وأمر على بوادي عتيبة أن ينزلوا الحمادة المعروفة، وكان يريد حرب أهل الجمعة، فنزل عربان عتيبة الروضة

(١) علماء نجد خلال ثمانية قرون لابن بسام (١/٢٠٧-٢٠٩) .

المعروفة في الحمادة المسماة (أم العصافير)، ثم ارتحل الإمام عبدالله من شقراء بمن معه من الجنود، ونزل على عربان عتية هناك.

وكان أهل الجمعة لما بلغهم خروج الإمام من الرياض أرسلوا لابن رشيد يستحثونه، وتتابعت الرسل منهم إليه وإلى حسن آل مهنا - أمير بريدة - فجمع حسن آل مهنا جنوده، وخرج ابن رشيد بجنوده من حاضرة الجبل واستنفر من حوله من البوادي وتوجه إلى بريدة فنزل عليها ثم ارتحل منها ومعه حسن آل مهنا بمن معه من الجنود، وتوجه لقتال عبدالله بن فيصل بمن معه من عتية ، فحصل بينهم وقعة شديدة وصارت الهزيمة على الإمام عبدالله ومن معه من العربان وقتل منهم خلق كثير .

وأقام ابن رشيد بعد هذه الواقعة في (الحمادة) عدة أيام واستلحق رؤساء بلدان الوشم وسدير فقدموا عليه في موضعه ذلك، وأمر في كل بلد من بلدان الوشم وسديراً أميراً، ثم ارتحل من ذلك الموضع ورجع إلى بلده، وطمع بعد هذه الواقعة في الاستيلاء على مملكة نجد ، وأخذ يكاتب البلدان ويبدل فيهم المال.

وفي شوال من السنة نفسها ركب محمد بن فيصل إلى محمد بن عبدالله بن رشيد في الجبل بمكاتبة أخيه الإمام عبدالله بن فيصل ، فأكرمه ابن رشيد إكراماً زائداً ، وأقام عنده قرابة شهرين .

ثم قدم إلى أخيه عبدالله وقد دخلت السنة الثانية بعد الثلاثمائة والألف راجعاً من الجبل، ومعه هدية جلييلة لأخيه الإمام عبدالله الفيصل من ابن رشيد وترك له بلدان الوشم وسدير، فعزل الإمام من

أراد عزله من أمراء البلدان المذكورة، وأبقى من أراد بقاءه منهم، فكثر على الإمارة الاختلاف وعظم الشقاق، وتغلب بعض أهل البلدان على بلدانهم، وضعف أمراء آل سعود بسبب تفرقهم واختلاف كلمتهم وكثرة تنازعهم .

وقد ترك ذلك أثراً بالغاً في نفسية الشيخ أحمد بن عيسى فكتب رسالة إليهم يحثهم فيها على الاجتماع وينهاهم عن الفرقة، ويذكر لهم ما حصل عليهم بسبب تفرقهم من الذل والهوان، ومن خروج بلدانهم، ومن طمع أعدائهم فيها، وأرسل مع تلك الرسالة قصيدة طويلة معها مقدمة نثرية جميلة قال فيها:

« ... ليت شعري متى تستيقظ من هذه الرقدة، ومتى نجد ألم هذه الوقدة، فها هي أموالهم منهوبة، وبلدانهم بأيدي الأعداء مسلوبة، ونيران الأحقاد مشبوبة .

أما لها حلیم تأخذه الحمية، وذو نفس عالية أبيّة، فلم يبق إلا مضاء العزم الصادق، وتقلد الصوارم ورفع البيارق، وزحف الصفوف إلى الصفوف، وطلب الجنة تحت ظلال السيوف ... » إلى آخر ما جاء فيها من تحريض على استعادة العز والشرف ^(١) .

أما القصيدة فستأتي في موضعها .

ولما سافر ابن عيسى إلى مكة للحج أو العمرة طاب له المناخ فاستقر بها، وعمل في تجارة الأقمشة، وكانت مكة وبلاد الحجاز يحكمها

(١) علماء نجد لابن بسام (١/ ٤٤٠-٤٤١) .

الأشراف تحت سلطان الدولة العثمانية .

وفي بداية القرن الثاني عشر كان بين هؤلاء الأشراف منازعات وحروب، كانت تقوم بين الأخ وأخيه، وتهدر فيها الدماء ، وتستحل الحرمات، فكان معدّل ولاية الأمير على مكة سنة أو ستين لكثرة الاغتيالات والغدر والخلاف .

وكان من هوانهم على السلطان العثماني أنه يوكل أمرهم أحياناً إلى واليه على مصر، وكان والي مصر يولي من يشاء ويعزل من يشاء باسم السلطان .

ولقد تعاقب على مكة خلال القرن الثاني عشر وحده نحو ثلاثين شريفاً ، لم ينعم واحد منهم بالاستقرار، وصارت السلطة مثار نزاع لا نهاية له يفرض أقواهم على الآخرين، ويتدخل السلطان التركي أحياناً في النزاع ليجلس على كرسي الحكم أحد الخصوم، ولا يتورع هؤلاء المتنازعون من أن يصلوا بمعاركهم إلى الأماكن المقدسة، مخالفين بذلك نصوص الشرع .

وأهملت أمور الدين حتى لم يعد الشريف محل ثقة بأمور الإسلام في نظر المسلمين . فهذه حالة شرفاء مكة في أول ظهور دعوة الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - ، وما كانوا قادرين - على عداوتهم لأهل نجد - من الوقوف في وجه الدعوة أو المكيدة لأهل نجد؛ وذلك لضعفهم وتخاذلهم وخوف بعضهم من بعض . وهذا من فضل الله تعالى وحده على هذه الدعوة المباركة وأهلها، لكنهم - أعني شرفاء

مكة - اتخذوا تدابير عدائية في مكة ضد دعوة الإمام محمد بن عبد الوهاب واعتبروه هو وأنصاره وهابية مبتدعة^(١).



(١) انظر: تاريخ مكة ودراسات في السياسة والعلم والاجتماع والعمران . لأحمد السباعي (٨٠/٢)، ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية لصالح العبود (٤/١).

المبحث الثاني الحالة الاجتماعية*

يضم مجتمع نجد الجماعات البشرية التي كانت تسكن المنطقة الواقعة في وسط شبه الجزيرة العربية، وتمتد من صحراء الربع الخالي في الجنوب حتى الحدود مع العراق وبلاد الشام في الشمال، ومن الأحساء في الشرق إلى الحجاز وعسير في الغرب^(١).

ولقد حافظ إقليم نجد بسبب موقعه الجغرافي المنيع من شبه الجزيرة العربية على كيانه الاجتماعي وطرق معيشتة، ويعد صورة صادقة للحياة البدوية المتمسكة بعاداتها وتقاليدها حتى يومنا هذا^(٢).

ويتكون المجتمع النجدي بصورة عامة من فئتين : حضر، وبدو؛ ويمكن تقسيمهم على أساس الواقع الاقتصادي في المجتمع إلى: الحضر القرويين : الذين يعيشون في القرى، ويعملون في زراعة الأراضي. والحضر الذين يعيشون في المدن، وأشباه المدن، ويعملون في التجارة والحرف . كذلك البدو ينقسمون إلى: البدو الرعاة العاملين في الرعي .

* هذا المبحث يتعلق بالقرن الثالث عشر الهجري، واقتصرت عليه لأن حياة ابن عيسى كانت ما بين ١٢٥٣ إلى ١٣٢٩هـ فيعد على اصطلاح المؤرخين من علماء القرن الثالث عشر ؛ لأنه أدرك منه ثلاثة عقود . والله أعلم .

(١) « الإصلاح الاجتماعي في عهد الملك عبدالعزيز » (ص ١٣ - الرياض، دار المريخ، ١٤٠٦هـ) .

(٢) « حالة الأمن في عهد الملك عبدالعزيز » (ص ١٦٥ - الرياض، دار الهلال، ١٤٠٢هـ) .

والبدو أشباه الرعاة، وهم رعاة وجناة محصول عند نضوجه^(١).
نسبة البدو في نجد عالية، وهم يشكلون ثلثي مجموع السكان^(٢)،
ويشترك الحضر مع البدو في أن كليهما ينحدر من قبائل عربية متشابهة،
ولا شك أن حياة كل فئة متأثرة بالأخرى، وذلك لارتباطهما في المرافق
الاقتصادية، والروابط الاجتماعية، والعلاقات السياسية^(٣).

وتحتل البداوة مركز الصدارة في مجتمع نجد، والبدو بصفة عامة قوم
رُحَّل، يسكنون بيوتاً من الشعر، حيث يسهل حملها على ظهر الجمال،
والتنقل بها في حدودهم الإقليمية بحثاً عن الماء والكأ، وليس لهم أي
نشاط اقتصادي سوى ممارسة الرعي والقنص ومنتجات المشاية، وهم
يرتبطون بالحاضرة بروابط الدم^(٤).

والبدو في نجد يفاخرون بحسبهم ونسبهم؛ بحيث يصبح النسب
معيّاراً للمكانة الاجتماعية، ويعتبر شيخ القبيلة ممثلاً للسلطة فيها، فهو
المتحدث باسمها والمعبر عن رأيها، وإليه ترجع الأمور لحسم
الخلافات، شعوراً بالثقة فيه، واحتراماً له، ورضى بحكمه، بينما تتركز
الزعامة لدى الحضر على الغالب لشيخ الأسر، ذات المنزل الرفيعة،
والمكانة العالية^(٥).

(١) « الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره » لعبد الله العثيمين (ص ١٢ -
الرياض، دار العلوم).

(٢) « الإصلاح الاجتماعي .. » (ص ١٤).

(٣) « الإصلاح الاجتماعي .. » (ص ١٥).

(٤) « البناء القبلي والتحضر في المملكة العربية السعودية » لسعدي بن فالح
الغامدي (ص ١٦٩ - جدة، دار الشروق، ١٤١٠هـ).

(٥) « الحالة العلمية في نجد وأثرها على المجتمع في النصف الثاني من القرن

وكان البدوي فخوراً بنفسه وبصحرائه، وكان ينظر إلى الحضري نظرة احتقار ؛ لأنه يرى أن عوامل التحدي تتضاءل بالاستقرار، وكان رد فعل الحضري لهذه النظرة مختلفاً؛ فالبعض زعم أن صفات البطولة موجودة لدى الحضري والبدو على حدّ سواء ، وبعضهم رأى أن البدوي يجب أن يعامل بقسوة حتى يسير سيرة حسنة^(١) .

ويتصف البدوي بصفات قد لا توجد لدى الحضري؛ فهو ابنُ الصحراء يشتهر بالشجاعة والكرم والتقوى وحب الانتقام والأخذ بالثأر، وقوة الإرادة حتى الاستهانة بالموت ؛ إذ أنه يؤثر الموت على الحياة إذا كان فيها إهانة له ولآبائه وكرامته، وهو مخلصٌ لعشيرته ، يدافع عنها باختياره، ويحترم شيخ عشيرته، ولا يتحمل الاستبداد منه حفاظاً على كرامته وشرفه^(٢) .

والنظرة الاجتماعية لدى النجديين قبلية، ومن هنا فإن ثبوت الانتماء العربي الأصيل كان مهماً جداً لتحديد مكانة الفرد أو الأسرة في المجتمع، واتضح هذه النظرة في قضية الزواج ومزاولة بعض الأعمال والحِرَف^(٣) .

وتنتشر في أنحاء نجد مجموعة من القبائل العربية متمثلة في قبيلة عنيزة،

الثالث عشر الهجري » تأليف : لطيفة المطلق (رسالة دكتوراه بقسم التاريخ - كلية البنات بالدمام) .

(١) « عبدالعزيز سيرة بطل ومولد مملكة » لـ (نبوا ميشان) ، ترجمة عبدالفتاح ياسين (ص ١١٧ - دار الكتاب العربي - بيروت) .

(٢) « أبطال من الصحراء » لمحمد بن أحمد السديري (١ / ١٨١ - الرياض، الدار الوطنية للنشر والتوزيع ١٤٠١هـ) .

(٣) « الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره » (ص ١١) .

وعتية^(١)، وسبيع^(٢)، ومطير^(٣)، والسهول^(٤)، وشمر^(٥)، وحرب^(٦)، وقحطان^(٧)، والدواسر^(٨)، وبني خالد^(٩)، وبني تميم^(١٠)، وآل مرة^(١١).

وتختلف طبقات المجتمع في نجد اختلافاً واضحاً في كل من البادية والحاضرة، ففي البادية لا تعتبر المعايير الاقتصادية، أو المعايير العلمية الثقافية أساساً في تنظيم الطبقات الاجتماعية، بعكس الحاضرة حيث

(١) « جمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد » لحمد الجاسر (٢/ ١٥٤ - الرياض، دار اليمامة للنشر والتوزيع، ١٤٠٩هـ).

(٢) « تاريخ اليمامة » لعبد الله الخميس (٤/ ٦٨ - الرياض، مطابع الفرزدق، ١٤٠٧هـ).

(٣) « عنوان المجد في بيان أحوال بغداد والبصرة ونجد » لإبراهيم الحيدري (ص ٢٠٣ - بغداد، دار منشورات البصري).

(٤) « تاريخ اليمامة » (٤/ ٦٤).

(٥) « جمهرة الأنساب المتحضرة في نجد » (١/ ٤١٩).

(٦) « نسب حرب » لعاتق بن غيث البلادي (ص ١٢، ٣٣ - مكتبة دار البيان، دمشق، ١٣٩٧هـ).

(٧) « عنوان المجد » للحيدري (ص ٢٠٥).

(٨) « جمهرة الأنساب المتحضرة في نجد » للجاسر (١/ ٢٤٢).

(٩) راجع كتاب «المنتخب في ذكر أنساب قبائل العرب » لعبدالرحمن المغيري (بتحقيق إبراهيم الزيد، ١٤٠٥هـ).

(١٠) المصدر السابق (ص ٣٥٨-٣٦٥).

(١١) « تاريخ المملكة العربية السعودية » لمير العجلاني (١/ ٣٨٠ - دار الكاتب العربي، بيروت)، « قلب جزيرة العرب » (ص ٢٠٢ - الرياض، مكتبة النصر الحديثة ١٣٨٨هـ ثانية).

تعتبر المعايير الاقتصادية أساساً في التنظيم الاجتماعي فيها^(١) .

فالبدو يرون أنفسهم أرفع من الحضرة، ويأتون في الطبقة الأولى من هرم التقسيمات الاجتماعية، وذلك بناءً على نقاوة أنسابهم ؛ لأن النسب هو المعيار الحقيقي للتنظيمات الاجتماعية عندهم؛ لذا كان السلم الاجتماعي أو التنظيم الطبقي في البادية يعتمد على المعايير الاجتماعية فيها؛ ففي الدرجة الأولى من هذا التنظيم يأتي شيخ القبيلة، ومجلس القبيلة، ورؤساء العائلات، ويحتل باقي أفراد القبيلة الدرجة الثانية من السلم الاجتماعي البدوي، ويليهما في الدرجة الثالثة تلك الجماعات التي ليست من أصل ونسب نقى أو المشكوك في أنساب قبائلهم؛ هذا إلى جانب فئة الرقيق (العبيد) التي تمثل الدرجة الرابعة^(٢) .

أما في الحاضرة فإن الطبقات الاجتماعية فيها تخضع للمعايير العلمية والثقافية والاقتصادية، فمن ناحية المعايير الثقافية والعلمية تأتي طبقة الحكام، ثم طبقة العلماء، ثم طبقة المطاوعة، والمدرسين ، و الواعظين من المرشدين، وكمعيار اقتصادي فالتجار، ورؤساء العائلات يحتلون الدرجة الأولى بعد الأمراء ، والحاشية وذوي السلطة التنفيذية، ثم يليها ملاك الأراضي الزراعية، ثم عامة السكان، ثم أصحاب الحرف، ثم يأتي الرقيق ، والخدم، والأسرى في آخر السلم الاجتماعي^(٣) .

(١) « الإصلاح الاجتماعي » (ص٢٢) .

(٢) المصدر السابق (ص٢٢) .

(٣) المصدر السابق (ص٢٣) .

أما بالنسبة لتوزيع السكان فقد تركز السكان في نجد في سلسلة من الواحات، تشكل هلالاً تحف به الرمال من كل جوانبه، فتواجدت معه المجموعات السكانية النجدية في المناطق ذات الأودية التي تنبع، والتي لا تنبع، وفي أماكن آبار المياه، ومناطق سقوط الأمطار، والأراضي ذات التربة الصالحة للزراعة، فغدت كل واحة من واحات شمر، والقصيم، وسدير، والوشم، والخرج، والأفلاج، والدواسر: منطقة أهلة بالسكان على اختلاف فئاتهم الاجتماعية، وهناك جماعات بشرية تمركزت حول طرق القوافل التجارية، وعلى طريق المواصلات الداخلية، والخارجية المارة بالإقليم، والتي تربطها بالأقاليم والبلدان الأخرى؛ وبهذا وجدت الجماعات البشرية التجارية التي تحول بعضها فمارس الحرف اليدوية لما لها من علاقة وطيدة بالتجارة؛ وخير من يمثل هذا النوع سكان المدن النجدية كحائل، وعنيزة، و بريدة، وشقراء، والرياض^(١).

أما البدو فقد استطاعوا أن يكيّفوا الحياة البشرية طبقاً لبيئتهم الصحراوية؛ فنزلوا حيث توجد المراعي اللازمة للإبل والماشية وحيث الماء اللازم للشرب، ورحلوا عنها في أوقات القحط والجفاف^(٢).

(١) « الإصلاح الاجتماعي » (ص ١٦، ١٨).

(٢) المصدر السابق (ص ١٨).

وللتوسع في ذلك يراجع كتاب: « الحياة العلمية في نجد وأثرها على المجتمع في النصف الثاني من القرن الثالث عشر الهجري » (رسالة دكتوراه - لم تنشر - مقدمة إلى قسم التاريخ في كلية الآداب للبنات بالدمام، إعداد: لطيفة ناصر عبد المحسن المطلق، إشراف الدكتور إسماعيل أحمد ياغي).

المبحث الثالث الحالة الدينية

كانت الجزيرة العربية قبيل العصر الذي عاش فيها الشيخ أحمد ابن عيسى - رحمه الله - قد تفسى فيها الجهل والبدع والضلالات ، واضمحلال القوة، ووهن العقيدة، مما جعلها تسير في مؤخرة ركب العالم، وكان المسلمون يعيشون على هامشها .

وقد وفق الله أهل نجد لتصحيح العقيدة، واتباع مذهب السلف، وترك البدع والشركيات؛ وذلك ببركة الأثر الذي تركته دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في نفوسهم .

ولا شك أن فترات الضعف التي مرت بها منطقة الجزيرة العربية قد أثرت في مسار الدعوة ، وأفقدتها العنصر الأساس في تماسكها والتزام الناس بها وهو قوة آل سعود - رحمهم الله - وتأييدهم لها^(١) .

فعندما دُمرت الدرعية عام ١٢٣٣هـ ، ثم انهارت الدولة في دورها الثاني عام ١٣٠٨هـ مرت البلاد بفترة ضياع واضطراب ، عاشت البلاد فيها حالة من الفوضى الأمنية والاجتماعية، وعدم الالتزام بالأحكام الشرعية، وعزف الكثير من الناس عن العلم وتلقيه^(٢) .

(١) « الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز » للدكتور محمد الشثري (١/ ٣٥) .

(٢) انظر: «عنوان المجد في تاريخ نجد» بتحقيق وتعليق عبدالرحمن بن عبداللطيف

آل الشيخ (١/ ٤٢٥) ، ط داره الرابعة .

وقال : « وكانت هذه السنة - أي : سنة ١٢٣٣هـ - كثر فيها الاختلاف

أما بالنسبة لمنطقة الحجاز فعلى الرغم من أن أهلها كانوا أسعد حظاً من الناحية المادية؛ حيث كان أثرياء المسلمين يضعون من أموالهم قسماً للحرمين، وكان المسلمون في الهند ومصر والبلاد العربية الأخرى يبعثون بالصدقات إلى أهل الحجاز قبل العهد السعودي الأخير .

رغم هذا الثراء المادي نسبياً إلا أنهم كانوا أسوأ حالاً من الناحية الدينية قبل أن يوحد الملك عبدالعزيز - رحمه الله - نجداً والحجاز، حيث جلب حكاهم - عن طريق اتصاهم بالسلطين العثمانين - عادات وتقاليد أعجمية لا تقرها الشريعة الإسلامية، نتجت عن الجهل بالدين؛ بسبب اختلاط هؤلاء الناس بالوافدين على الحجاز من مختلف أقطار العالم، مما جعل الحجاز مرتعاً خصباً للبدع والخرافات وسوقاً رائجة للطوائف والضلالات^(١) .

والاضطراب ونهب الأموال، وقتل الرجال، وتقدم أناس، وتأخر آخرون... وانحلّ فيها نظام الجماعة، والسمع والطاعة، وعدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، حتى لا يستطيع أحد أن ينهى عن منكر أو يأمر بطاعة، وعمل بالمحرمات والمكروهات جهراً، وليس للطاعات ومن عمل بها قدراً، وجر الرباب والغناء في المجالس بعد الأذان والصلاة، واندرس معرفة الأصول وأنواع العبادات، وسل سيف الفتنة بين الأنام، وصار الرجل في جوف بيته لا ينام، وتعذرت الأسفار بين البلدان، وتطاير شرر الفتن في الأوطان، وظهرت دعوى الجاهلية بين العباد.. » اهـ .

فما قاله ابن بشر هنا بعد سقوط الدرعية والدولة السعودية الأولى، حدث مثله عند سقوط الدولة السعودية الثانية ١٣٠٨هـ .

انظر : « الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز » (١/٣٦) .

(١) « تاريخ مكة » لأحمد السباعي (١/٢١٦ - ط ١٤٠٤هـ) .

أضف إلى ذلك وثنية القبور التي أفسد بها الفاطميون وعلماء السوء جوهر الدين الإسلامي، وصيروا من الشعوب العربية التي حكموها مجموعة من الدراويش^(١) والسدنة^(٢) على القبور وروجوا الخرافات^(٣).
وقد انتشر بين عرب الحجاز وغيرهم ممن وقع تحت سلطة الدولة العثمانية وثنية القبور، وصرف شيء من العبادة لغير الله .

بل وجدت تربة خصبة لزرع البدع والخرافات، تتوافر فيها جميع وسائل نموها وازدهارها لهذه العقيدة الوثنية سواء في مكة التي فيها قبر خديجة زوج النبي ﷺ أم المدينة التي فيها قبر النبي ﷺ وصاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وفيها قبور كثيرة من الصحابة في مقبرة (البقيع) وقبور شهداء أحد قرب جبل أحد وغيرها - رضي الله عنهم - حتى جدة استطاعوا أن يجعلوا فيها مزاراً زعموا أنه قبر أم البشر حواء^(٤) !!.

وقد ساءت الأمور لدرجة أن العالم الضليع بفقهاء السنة ، والعالم بأن هذه الوثنية من صنع أعداء الإسلام في مرحلة انحطاطها - سواء كان

(١) جمع درويش وهو نظام الصوفية الزاهد الجوال .

انظر : المعجم الوسيط (ص ٢٨٠) .

(٢) جمع سادن، وهو خادم المعبد، ويقال : سادن فلان إذنه: حاجبه .

انظر: « المعجم الوسيط » (ص ٤٢٤) .

(٣) « من شيم الملك عبدالعزيز » لفهد المبارك (٣/ ٢٧٨ - ط أولى ، بيروت

١٣٩٨هـ، و « الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز » (١/ ٣٧) .

(٤) « من شيم الملك عبدالعزيز » (٣/ ٢٩٧) ، وانظر : « الدعوة في عهد الملك

عبدالعزیز » (١/ ٣٧) .

من أهل الحجاز أم جاء حاجاً - لا يستطيع إعلان وثنية هؤلاء الدجالين خشية أن يفتوا بكفره، أو يفتكوا به^(١)، بل غالب ردود الشيخ أحمد بن عيسى - وهي كثيرة جداً - قد اختفت في تلك الفترة كما ذكرنا.

ويذكر لنا الشيخ العلامة محمد بن سبيل عضو هيئة كبار العلماء أنه عندما ظهر كتاب النبهاني المسمى « شواهد الحق » قرأه الشيخ محمد نصيف ورأى ما فيه من التلفيق والتحريف والاستدلال السخيف ، وذكر الأحاديث الباطلة، الموضوعة والضعيفة، الواهية ، وتهجمه على المحققين من علماء السلف ، وتجويزه دعاء الأموات، والاستغاثة بهم وغير ذلك.. كتب إلى العلامة الشيخ محمود شكري الألوسي يطلب منه أن يقوم بالرد على النبهاني، ويدحض أباطيله، ويتنصر للحق وأهليه؛ فلم يمض سنة إلا وقد جاء الرد المسمى «غاية الأماني في الرد

(١) وهذا ما حصل للشيخ أبي بكر محمد عارف خوقير - من تلامذة الشيخ أحمد ابن عيسى - الذي سجنه الشريف حسين وعذبه بسبب التزامه بعقيدة السلف. انظر ذلك في ترجمته: «علماء نجد وغيرهم» (ص ٣٠٢) . وهكذا كان أكثر تلاميذ الشيخ أحمد ممن أخذوا عنه عقيدة السلف؛ والغريب في الأمر: أن الشريف عون مع ظلمه وسطوته كان سلفي العقيدة؛ وذلك بتأثير الشيخ ابن عيسى ؛ فكان يحارب الصوفية والقبورية وغيرهم بخلاف غيره من أمراء مكة، ولا أحد من هؤلاء يستطيع مجابته خوفاً من سطوته؛ فكان ذلك مفيداً للشيخ أحمد في نشر عقيدة السلف في الحجاز .

وقد أخبرني عبدالعزيز بن المؤرخ إبراهيم بن عيسى : « أن أحد أمراء مكة - من الأشراف - كان يريد إجلاء محمد نصيف من جدة لدعوته السلفية التي كان يناصرها آل سعود » . من شريط مسجل بتاريخ ١٤١٨ هـ في بيت ابن المؤرخ .

على النبهاني» للشيخ محمود شكري الألوسي - رحمه الله - .

وقد اتفق الشيخ محمد نصيف، والشيخ عبدالقادر التلمساني - وهما من تلامذة الشيخ أحمد ومن هداهما الله على يديه ، وكانا من تجار جدة - على أن يقوما بطبعه، وتكاليف الطبع بينهما مناصفة ، وكان الشيخ التلمساني آنذاك في مصر، فاتفقا أن يقوم بطبعه فرج الله الكردي بمطبعته في مصر؛ فقام بطبعته الأولى، وقد وضع المؤلف على طرة الكتاب: « تأليف: أبي المعالي الحسيني » إشارة إلى كنيته ونسبه الحسيني، وزاد عليها : «الإسلامي الشافعي» لئلا يتضح اسمه^(١) خوفاً على نفسه؛ وذلك أن العلماء السلفيين في ذلك العصر يخافون على أنفسهم في معارضة أهل البدع والخرافين - كالنبهاني وغيره - ، والسبب في ذلك أن السلطان عبدالحميد - سلطان الدول العثمانية - قد قرّب المشايخ من أهل الطرق من الصوفية وأنصار البدع؛ ولذلك خاف السيد محمود شكري الألوسي من إظهار اسمه على طرة الكتاب، وكذلك صاحب المطبعة فرج الله زكي خاف على نفسه، ولم يذكر اسمه إلا رمزاً (ف ، ج ، ز) ولا اسم مطبعته، ولا البلد التي فيها المطبعة، وكذلك الشيخ عبدالقادر التلمساني، والشيخ نصيف خافا على أنفسهما من نفس العلة^(٢)، والسلطان عبدالحميد في ذلك الوقت له النفوذ الكامل في بغداد ومصر والحجاز، وهي البلدان التي فيها

(١) وزيادة في التعمية والتعتيم .

(٢) وهي نفس العلة التي لأجلها اختفت كثير من مؤلفات الشيخ ابن عيسى كما

المؤلف والطابع والمطبعة . وهذه المضايقات^(١) والخوف عندما طبع الكتاب لم يتمكنوا من توزيعه إلا عندما أخذت حكومة اسطانبول بالقوانين الوضعية الأوربية وأعلنت الدستور، وكان الدستور يقضي بحرية العقائد والأديان، فعند ذلك أرسلت حصة الشيخ محمد نصيف من الكتاب إليه في الحجاز ووزعها، ووضع على كل نسخة وزعها اسم المؤلف بخط يده، وكذلك الشيخ : عبدالقادر التلمساني وزع نسخه في مصر وغيرها^(٢) .



أسلفنا؛ وقد كانت أكثر ردوده على أئمة البدع والضلال. وقد وصلني بعضها، ونسأل الله أن يأذن بتسريح البقية .

(١) بلغني من بعض الإخوة أن للشيخ أحمد وصية لتلميذه التلمساني لم تصلني إلا أنه يذكر معاناته ومضايقة أهل البدع له عندما ألف كتاب «تنبيه النبيه والغبي...» .

(٢) انظر : « غاية الأمانى » (١/٨-٩ / المقدمة ، ط : ثانية ١٣٩١هـ) .

المبحث الرابع الحالة العلمية^(١)

وجد في بعض مساجد الجزيرة حلقات ودروس علمية، كما عُرِفَت الرحلة في طلب العلم في الجزيرة العربية، وكانوا يتأدّبون في أخذ العلم، وقد تميّزت وسط الجزيرة بصفاء في العقيدة، واستقامة في المنهج، واعتماد العالم والمتعلم منهم على كتاب الله العزيز، والسنة المطهرة كمصدر أساسي لأخذ العلم والتطبيق العلمي .

وكان في البلاد بقية من العلماء ، تعلموا على أيدي أئمة الدعوة، وتلاميذهم الذين قامت على أكتافهم دعائم الدولة السعودية في سابق عهدها، وكان أغلب هؤلاء العلماء يتمتعون بذاكرة قوية، حتى أن من يسمعونهم يظن أنهم يقرءون من كتاب؛ لاعتمادهم على حفظ المتون .

إلا أن هؤلاء العلماء كانوا من القلة، بحيث نجد أن بعض القرى لا يوجد بها من يقرأ أو يكتب؛ لانشغال الناس بكسب العيش، علاوة على عدم الأمن، وكثرة قطاع الطرق؛ وكان ذلك مانعاً للبعض من الرحلة في طلب العلم إلى المدن، التي يتوافر فيها العلماء، مثل الرياض، ومكة ، والمدينة ، ونحوها .

ومن الكتب التي كانوا يهتمون بدراستها فهماً وتطبيقاً : « الأصول

(١) هذا الوصف شامل لجزيرة العرب قبل عهد الملك عبدالعزيز - رحمه الله - .

الثلاثة « و « متن الرحية » و « عمدة الأحكام » ، وكان جل اهتمامهم بالتوحيد وعلومه، لا سيما علم توحيد الألوهية^(١) .



(١) انظر: « الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز » للشثري (١/٤٠-٤١) .

الفصل الثاني

حياة ابن عيسى الشخصية

ويشتمل على ستة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ونسبه .

المبحث الثاني : مولده ونشأته .

المبحث الثالث : مناصبه التي تقلدها وأعماله .

المبحث الرابع : صفاته الخلقية والخلقية

المبحث الخامس : وفاته .

المبحث السادس : ذريته .

* * *

المبحث الأول اسمه ونسبه

هو الداعية المصلح، المحدث، الأديب، الفقيه، العالم: أحمد بن إبراهيم بن حمد بن محمد بن محمد بن عبدالله بن عيسى بن علي بن عطية، وعطية جد بطن كبير بني زيد.

فالشيخ أحمد بن عيسى من آل حمد الذين هم عشيرة من آل عبدالله الذين هم فخذ من آل عيسى.

والشيخ أحمد والشيخ علي قاضي شقراء المشهور جدهما أخوان^(١).

* * *

(١) نجد خلال ثمانية قرون (١/٤٣٦).

المبحث الثاني

مولده ونشأته

ولد الشيخ أحمد بن عيسى في بلدة عشيرته شقراء^(١) عاصمة بلدان الوشم، وذلك في اليوم الخامس عشر من ربيع الأول لعام ١٢٥٣هـ .
قال الشيخ إبراهيم بن صالح بن عيسى - فيما رأيته بخطه - : « ولد شيخنا الشيخ أحمد بن إبراهيم بن حمد بن محمد بن حمد بن عبدالله بن عيسى يوم النصف من ربيع الأول بعد الظهر سنة ١٢٥٣هـ ثلاث وخمسين ومائتين وألف ، وكانت ولادته في بلد شقراء ، وذلك هو اليوم الذي كسر أهل الحويطة^(٢) والحريق فيه إسماعيل باشا هو وعسكره ومعهم خالد بن سعود^(٣) » .

(١) تقع شقراء من منطقة الوشم في وسطها الغربي تحت الصفراء، وكان مكانها - على ما قيل - لآل مغيرة من بني لام، فاشتراه منهم علي بن عطية بن زيد .
وقد أنجبت شقراء علماء فضلاء ذوي شهرة ومكانة، منهم: آل حصين، وآل عيسى، والبواريد، وضمن أولئك العلماء : الشيخ أحمد بن عيسى، ووالده الشيخ إبراهيم ، والشيخ عبدالعزيز الحصين وغيرهم، ومن المتأخرين: محمد البشير، وإبراهيم الباهلي، وعبدالرحمن بن عدوان، ومحمد البواردي، وآل أبي بطين، وغيرهم ممن يتعذر حصرهم. انظر: « معجم اليمامة » لابن خميس (٥٧/٢)، و« الدرة النفيسة » (ص ١٦٠) .

(٢) كذا في النسخة الخطية ولعلها : « الحوطة » .

(٣) انظر قسم الوثائق (الوثيقة رقم ١) .

وخالد بن سعود هو : ابن عبدالعزيز : نقل طفلاً من الدرعية إلى القاهرة في حملة إبراهيم باشا على نجد ، وتربى في حجر محمد علي باشا والي مصر،



وأخذ بعض عاداتهم؛ ثم خرج إلى نجد، ولكن خروجه صار باسم ولاية مصر ضد أهل نجد؛ فلم يقبله النجديون ، وتوفي في مدينة جدة وحيداً بعد فشله في طلب ولاية الحكم على نجد . انظر: « علماء نجد » لابن بسام (١) / ٤٣٧ حاشية) .

المبحث الثالث مناصبه التي تقلدها وأعماله

لما مات الشيخ العلامة إبراهيم بن حمد بن عيسى - والد الشيخ أحمد - عام ١٢٨١هـ ، وقد كان قاضياً على بلدان الوشم، أرسل الإمام فيصل بن تركي إلى الشيخ أحمد يحمله على القضاء ، لكنه اعتذر بشدة لقلة بضاعته في الفقه، كما ذكر ذلك في رسالة أرسلها للإمام فيصل - ، ووعدته خلال سنين أن يتهيأ للقضاء ثم يتسلمه ، ثم تولى بيت مال شقراء للإمام عبدالله الفيصل؛ وقد رأيتُ بخطه ما يدل على ما ذكرت^(١) .

وكان الشيخ أحمد في الوقت نفسه يقضي في المصالحات والديون والخصومات، ويختتم عليها بختمه المعروف^(٢) ، ثم ترسل إلى العلامة الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن في الرياض فيراجعها ويقره عليها^(٣) . لكنه لما سافر إلى الرياض ودرس على الشيخ عبدالرحمن بن حسن التوحيد والحديث وأتقن الفقه على مذهب الحنابلة، وفاق أقرانه بذلك، سافر بعدها إلى مكة، فكان هو مفتي الحنابلة سنوات طويلة ، وله فتاوى لو جمعت لبلغت مجلدات^(٤) .

(١) قسم الوثائق (وثيقة رقم ٧) .

(٢) وعمره في ذلك الوقت (٢٣ سنة) . انظر: قسم الوثائق (وثيقة رقم ٢ و ٥) .

(٣) انظر: قسم الوثائق (وثيقة رقم ٣ و ٤) .

(٤) انظر: روضة الناظرين (١/ ٧٠) .

ثم في عام ١٣١٤هـ عينه الأمير عبدالعزيز بن متعب قاضياً على الجمعة والوشم؛ فاستمر قاضياً ومفتياً اثني عشر سنة؛ إلى أن دانت الجمعة لحكم الملك عبدالعزيز - رحمه الله - عندما قتل عبدالعزيز بن متعب سنة ١٣٢٤هـ ، واستمر ابن عيسى قاضياً إلى سنة ١٣٢٦هـ عندها أرهقته الشيخوخة فطلب الإعفاء من القضاء، فعين الملك عبدالعزيز - رحمه الله - الشيخ عبدالله العنقري بدلاً منه .

فأصبح - رحمه الله - متجرداً للعبادة وللفتوى ، وله فتاوى لو جمعت لبلغت مجلدات؛ كان الشيخ خلالها نزيهاً عفيفاً ورعاً لم يداخل الناس، وكان لا يتأخر في قضية تأتيه، بل يقضي بها على الفور - لا عن عجلة، بل عن فهم ثاقب وعلم راسخ - حتى عرف باسم (حصام)^(١)؛ لأنه كان يقضي ولا يتأخر ولا يأجل القضايا ، بل يحسمها على الفور^(٢) .

وكان له دكان - وهو عبارة عن غرفة صغيرة مبنية من طين رأيتها متهدمة - يجلس فيه للطلبة ولل قضاء؛ وكانت بينه وبين ابن ناصر^(٣) إمام الجامع في الجمعة مودة قوية وصلة متينة ، بل يعد ابن ناصر من تلاميذه .

(١) أخبرني بذلك رجلٌ من كبار السن كفيف يعرف بـ « ابن مزيعل » من أعيان الجمعة .

(٢) فسرّها لي عمي : إبراهيم بن عبدالعزيز بن حمود التويجري من رجالات الجمعة ، ومن أعيان الثقة الفضلاء الأخيار، وهو ابن عم العلامة حمود بن عبدالله التويجري ، فجدّهما واحد هو حمود بن عبدالرحمن التويجري من آل جبارة ، بطن كبير من عنزة الوائلية الربعية العدنانية .

(٣) وهو والد صاحب « عنوان السعد والمجد في تاريخ الحجاز والبصرة ونجد » .

المبحث الرابع

صفاته الخلقية والخلقية

١- أخلاقه :

كان الشيخ أحمد نزيهاً عفيفاً ، وكان له خواص يأنس بهم ويأنسون به، منهم : عثمان بن شبانة الذي كان الشيخ يستشير به في كثير من القضايا والمعضلات ؛ لأن ابن شبانة كان معروفاً برزانة عقله، وهذه الصفة كانت بارزة في الشيخ أحمد ؛ فكان محمود السيرة جداً ومحبباً من قبل الطلبة والعلماء وعامة الناس.

يقول الشيخ أبوبكر محمد عارف خوقير : « كان - رحمه الله تعالى - حسن المحاضرة ، دمث الأخلاق ، كثير الحفظ والسكوت ، لا يتكلم إلا عن علم ... » ^(١).

٢- تواضعه :

كان الشيخ أحمد - رحمه الله - شديد التواضع ، حتى إنه إذا طلبه الشريف عون أرسل مع خادمه حصاناً ليركبه، فيأبى إلا إذا كانت المسافة بعيدة ، فإنه يركب في المواضع التي لا يمر فيها على أحد؛ فإذا قارب الأسواق نزل وذهب ماشياً على قدميه وأمر الخادم أن يذهب بالحصان^(٢)، وكان قد كتب على ختمه «الفقيه إلى العليم أحمد بن

(١) « مسند الأئمة الشهيرة » (ب/٣/١/٤) مخطوط .

(٢) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/٤٥٠) .

إبراهيم»^(١) .

٣- صفاته الخلقية :

هو رجل طويل ، نحيف الجسم، يخضب بالحناء، عليه سكة ووقار^(٢) .

* * *

(١) قسم الوثائق (وثيقة رقم ١٠) .

(٢) قاله ابن حمدان كما في « علماء نجد » (١/ ٤٥١) .

المبحث الخامس وفاته

توفي الشيخ أحمد في يوم الجمعة بعد الصلاة رابع جمادى الآخر سنة تسع وعشرين وثلاثمائة وألف في بلدة الجمعة .

وصِّلِيَّ عليه في جامعها بعد العصر، أمَّ الناس عليه الشيخ عبدالله ابن عبدالعزيز العنقري، وتأسَّف الناسُ لفقده، وشيَّعه خلقٌ كثير .
ودُفِن في مقبرة حويزة - رحمه الله تعالى - .

قال الشيخ سليمان بن حمدان : « وكان مصاباً بداء البواسير؛ فكانت هي سبب وفاته فيما أظن »^(١) .

وكان عليه دَيْن فيبعت فيه مكتبته - وكان أغلبها بخطه وخط والده، وخطُهما في غاية الضبط -^(٢) .

وقد اشترى الشيخ عبدالله الخلف الدحيان - علامة الكويت - قرابة نصف مكتبته ، والنصف الآخر اشتراه جمعٌ من الناس؛ وقد حصلت على صورة من «شرح النونية» (مخطوط)؛ ورد على طرته : «انتقل في ملك الأمير عبدالله بن إبراهيم العسكر بالشراء الشرعي ١٣٣٢هـ» .

وذكر ابن حمدان أنه اشترى كتاب «التحريير في أصول الفقه»

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/٤٥٢) .

(٢) المصدر السابق .

للإمام الفتوحى بخط والده^(١) .

قلت : ولم تكفى لسداد ديونه ، فأرسل الشيخُ عبدالله العنقري إلى بلدة (ثرمدا) - من بلدان الوشم - بخطاب يخبرهم فيه ببيع نصيب الشيخ أحمد من نخيل ورثها من بعض أهله^(٢) .



(١) انظر: طرة مخطوطة توضيح المقاصد (قسم الوثائق - وثيقة رقم ٨) . وانظر:

«علماء نجد خلال ثمانية قرون» (١/٤٥٢) .

(٢) قسم الوثائق (وثيقة رقم ٩) .

المبحث السادس

ذريته

تزوج الشيخ أحمد من امرأتين :

الأولى : بنت محمد بن مجبول، الرجل الصالح، الثري الخير، المعروف، وله منها أولاد ذكور وإناث .

ثم تزوج امرأة من آل سدحان، فأنجبت له : حمد ، وثلاث بنات .

فأما ابنه حمد : فقد كان قاضياً وعالمًا، ومات قريباً، وله عددٌ من الأبناء .

ولم تذكر كتب التراجم من أبنائه الذكور إلا حمداً فقط.

وقد وقفت على رسالة أرسلها الشيخ أحمد إلى العلامة الشيخ عبدالله الخلف الدحيان في ٢٧/١٣٢٨هـ - أي قبل وفاة الشيخ أحمد بسنة - وفيها يقول بعد الديباجة : « وخطابك المنيف وصل، وأسرّ الخاطر، وأقرّ الناظر، حيث نبأ عن صحة حالك، فالحمد لله على ذلك، والتعزية بالابن عبدالله وصلت؛ تقبل الله دعائك، ورحمنا وإياك؛ ولا نقول إلا ما قال المبشرون: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ، والله ما أخذ وله ما أعطى ، وكل شيء عنده بأجل مسمى ، تدمع العين، ويحزن القلب، ولا نقول إلا ما يرضي الرب، وإنا به لحزونون ؛ وهذا باب كل داخله؛ الله يرزقنا وإياكم الاستعداد للموت وما بعده، ويخلف عليه شبابه في

الجنة ... »^(١) .

في هذا الخطاب يتبيّن أن للشيخ أحمد ولد اسمه « عبدالله » مات في حياة أبيه .



(١) « علامة الكويت الشيخ عبدالله بن خلف الدحيان » ص ١٢٤ .

الفصل الثالث

حياة ابن عيسى العلمية

ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : طلبه للعلم وعناية والده به ورحلاته .

المبحث الثاني : شيوخه وتلاميذه .

المبحث الثالث : ثقافته وأدبه وشعره .

المبحث الرابع : آثاره العلمية .

* * *

المبحث الأول

طلبه للعلم وعناية والده به ورحلاته

نشأ الشيخ أحمد في حجر والده العالم القاضي الشيخ العلامة إبراهيم ابن حمد بن عيسى، فتعلّم مبادئ الكتابة والقراءة، ثم حفظ القرآن عن ظهر قلب^(١).

وكان أبوه يدارسه ويحثه على طلب العلم؛ فشرع الشيخ أحمد في طلب العلم بهمة ونشاط ومثابرة، فقرأ على أبيه ولازمه ملازمة تامة في الأصول والفروع والحديث، حتى مات عام إحدى وثمانين ومائتين وألف، وكان حريصاً على تعليمه واستقامته على دينه، وكان معجباً به، وذلك لنباهته وقوة حفظه وسرعة فهمه.

كما لازم علماء الوشم في ليله ونهاره^(٢)، ومن أبرز مشايخه أيضاً: العلامة عبدالله بن عبدالرحمن بابطين؛ فقد لازمه في ليله ونهاره، وارتحل معه فلم يفصل عنه حتى مات سنة ١٢٨٢هـ^(٣).

وفي الحقيقة لم تحدّد المصادر تاريخ رحلاته خارج بلاده الوشم، إلا أننا نستطيع أن نقول : إن الفترة التي خرج فيها من بلاده كانت ما بين

(١) انظر: « علماء نجد خلال ستة قرون » (١/١٥٥).

(٢) ولم تحدّد المصادر في بلاد الوشم إلا اثنان هما: والده الشيخ إبراهيم بن حمد، والشيخ عبدالله أبا بطين - كما سيأتي - رغم أن علماء الوشم في ذلك الوقت كثير جداً.

(٣) روضة الناظرين عن مآثر نجد وحوادث السنين (١/٦٩).

سنة ١٣٨٧هـ إلى ١٣٠٦هـ حين استقر في مكة ؛ فيكون مجموع السنوات التي قضاها في طلب العلم خارج بلده شقراء تسعة عشر عاماً تقريباً؛ وإن كانت المصادر تشير على أنه خرج من بلاده بعد وفاة شيخه عبدالله سنة ١٢٨٢هـ لكنها إشارة غير صريحة، فربما يكون قد خرج بعد وفاة شيخه بمدة .

وقد رأيت بعض الوثائق التي كتبها بخطه وعليها ختمه مؤرخة في سنة ١٢٨٧هـ^(١) وهذا يؤكد ما قلناه .

ورحلاته في البلدان في طلب العلم ليست مؤرخة بتاريخ معين ، ولا مرتبة ترتيباً زمنياً، بل ذكر في كتب التراجم هكذا نثراً دون ترتيب . وقد كانت البلدان التي تشد الرحال إليها لطلب العلم معروفة؛ ففي الرياض كان الشيخ عبدالرحمن بن حسن رئيس العلماء، وابنه العلامة الفهامة عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن؛ وكانت تأتي الوفود من كل مكان للقراءة عليهما، والعلاقة بين هؤلاء وطلابهم كانت متينة وقوية، وكان الشيخ أحمد قد أخذ النصيب الأذخر من هذه الصلة المتينة والثقة القوية - كما سيأتي - .

وقد درس الشيخ أحمد عليهما حتى أتقن الفقه، والحديث، والتوحيد بأنواعه الثلاثة، حتى فاق أقرانه بذلك، وتأهل للفتوى وعمره ستة وعشرين عاماً^(٢) .

(١) انظر: قسم الوثائق (وثيقة رقم ١٢) .

(٢) قسم الوثائق (وثيقة رقم ١١) .

وتوجه - أيضاً - إلى سدير فدرس على علمائها، ومن أشهرهم :
آل عبدالجبار .

كما رحل إلى بغداد ودرس على علمائها، ومن أشهرهم : الأسرة
الآلوسية ، ثم عاد إلى الزبير فدرس على علمائها^(١) .

أما رحلته إلى الهند فلم أجد من ذكر ذلك سوى الدكتور محمد
الشويعر في كتاب « شقراء »^(٢)، ولعله اعتمد على ما جاء في الرسالة
التي بعث بها الشيخ حمد بن عتيق - رحمه الله - مع الشيخ أحمد بن عيسى
إلى صديق حسن خان - رحمه الله - ، والتي جاء فيها : « ثم إنني لما رأيتُ
ترجعتك، وقد سمي فيها بعض مصنفاتك وكنت في بلاد قليلة فيها
الكتب ... فألتمس من جنابك أن تتفضل علينا بكتاب « السؤل في
أقضية الرسول » و « الروضة الندية » و « نيل المرام » فنحن في ضرورة
عظيمة إلى هذه كلها؛ فاجعل من صالح أعمالك معونة إخوانك،
وابعث بها إلينا مع الأخ أحمد بن عيسى الساكن في مكة المكرمة ...»^(٣) .

فهذا النصُّ من هذه الرسالة لا يدلُّ على ذهاب أحمد للهند كما
توهمه الشويعر؛ لأن هذا الخطاب جاء بعد سكنى الشيخ أحمد في مكة،
والمعروف أن الشيخ أحمد لما جاء إلى مكة للقراءة على علمائها طاب له

(١) روضة الناظرين (١/٦٩).

(٢) (ص ٤٠) .

(٣) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٢/٨٩) ، ولم يذكر تاريخ الخطاب المرسل
إلى صديق حسن خان .

المناف بعد حج عام ١٣٠٦هـ ففتح دكاناً لبيع الأقمشة القطنية ، ولم تذكر كتب التراجم أنه ذهب إلى الهند ، مع أن أكثر علماء الهند الذين أخذ عنهم وأخذوا عنه لقيهم في مكة؛ ومع هذا فكان يتردد أحياناً إلى بلده شقراء بين الفينة والأخرى، وربما جاء إلى الرياض فالتقى بالشيخ حمد بن عتيق فأرسل معه هذا الخطاب .



المبحث الثاني شيوخه وتلاميذه

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : شيوخه :

قرأ الشيخ أحمد على مشايخ كثر يصعب حصرهم؛ ففي كل بلد يقرأ على من فيها من العلماء، ولعلنا في هذه العجالة نُشير إلى من وقفنا عليه منهم :

١- والده الشيخ إبراهيم بن حمد بن عيسى - رحمه الله - :

ولد في بلدة شقراء عاصمة بلدان الوشم سنة ١٢٠٠هـ، وطلب العلم على علماء بلده، ثم رحل إلى الرياض فأخذ عن رئيس علماء نجد في زمنه عبدالرحمن بن حسن - رحمه الله - ، وما زال مجتهداً في طلب العلم حتى أدرك وحصل، وولي القضاء على بلدان الوشم، فباشرها بعفة وديانة وصيانة وتأنٍ في الأحكام إلى أن مات سنة ١٢٨٠هـ^(١).

٢- الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبا بطين - رحمه الله - :

ولد في روضة سدير سنة ١١٩٤هـ ، ونشأ بها نشأة حسنة؛ فقرأ على علمائها، وارتحل إلى الوشم فقرأ على علمائها، ومن أبرزهم : الشيخ عبدالعزيز الحصين ، وعين قاضياً في الوشم ، ثم لما توفي قاضي سدير الشيخ عبدالله بن عبيد جمع له الإمام تركي مع قضاء الوشم قضاء سدير؛ فكان يقيم في كل مقاطعة شهرين، ثم نقله الإمام تركي

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/٣٩٧-٣٩٨) .

إلى قضاء القصيم؛ ولما توفي الإمام تركي - رحمه الله - عاد إلى بلدة شقراء، وجلس بها للتدريس والتعليم والإفتاء، وقد لازمه الشيخ أحمد ملازمة تامة في ليله ونهاره، ولم يفصل عنه حتى مات سنة ١٢٨٢هـ^(١).

٣- عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب - رحمه الله - :

هو العلامة المشهور، صاحب التاريخ الحافل بالجهاد والكفاح ، المولود في سنة ١١٩٣هـ في الدرعية - موطن الدعوة ومهد علمائها - ؛ فنشأ بها ، وحفظ القرآن وهو في التاسعة من عمره ، ثم لازم دروس الشيخ الإمام محمد بن عبدالوهاب - رحمه الله - فقرأ عليه « كتاب التوحيد » من أوله إلى أبواب السحر، وجملة من كتاب « آداب المشي إلى الصلاة » ، وحضر عليه قراءات كثيرة في كتب التفسير، والحديث، والأحكام، ولما توفي الإمام المجدد وهو لا يزال في الثالثة عشر من عمره لازم علماء الدرعية وجهابذتها، منهم : حمد بن ناصر بن معمر، وعبدالله بن فاضل، وعبدالله بن محمد عبدالوهاب، وغيرهم - رحم الله الجميع -، ثم جلس لطلاب العلم، وولي القضاء إلى حين سقوط الدرعية على يد الطاغية إبراهيم محمد باشا ، فنقله هو وعائلته إلى مصر، ومعه ابنه عبداللطيف سنة ١٢٣٣هـ ، وبقي بها ثمان سنوات، قرأ فيها على علماء مصر؛ ولم يزل الشيخ ينهل من العلوم حتى رد الله الكرة لأهل نجد على يد الإمام تركي بن عبدالله - رحمه الله - ، فاستعاد نجد وطهرها من جميع الأتراك؛ فكتب إلى الشيخ يستحثه

للقدوم، فلبّي رغبته، فقدم، فقام الشيخ بموازرة الإمام خير قيام؛ فأخذ الشيخُ عبدالرحمن بن حسن ينشر العلم حتى انتهت إليه رئاسة العلم في نجد، فتخرج عليه خلائق كثيرة لا يُحصون، منهم شيخنا ابن عيسى، وأجازه إجازة طويلة؛ مات الشيخ عبدالرحمن سنة ١٢٨٥هـ^(١).

٤- عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ - رحمه الله - :

ولد هذا العالم الكبير سنة ١٢٢٥هـ في مدينة الدرعية - موطن دعوة التوحيد - ؛ فنشأ أول ما نشأ بها، وقرأ القرآن في صغره، ثم أصاب الدرعية ما أصابها من الخراب والدمار على يد الطاغية إبراهيم باشا، فنقل مع أبيه إلى مصر، وكان عمره ثمان سنوات، فنشأ بها وتزوج، وأقام بها إحدى وثلاثين سنة، درس العلم فيها على علماء نجديين ومصريين، أبرزهم والده ، وبقي في مصر ينهل من تلك العلوم حتى بلغ رتبة الإمامة في العلم والفضل؛ فحيثُذ خرج إلى نجد سنة ١٢٦٤هـ وقدم بلدة الرياض في عهد الإمام فيصل بن تركي - رحمه الله - ، ولما استقر في الرياض، وجلس لطلاب العلم ، عرف الإمام فيصل ووالده عبدالرحمن بن حسن غزارة علمه ، وسعة اطلاعه ، وقوة عارضته ، وقدرته على المناظرة، فبعثاه إلى الأحساء لتقرير عقيدة السلف، ونشر التوحيد، ومناظرة علمائها سنة ١٢٦٤هـ ، وأقام بها ستين؛ يوضح عقيدة السلف، وينشر دعوة التوحيد ، وينظر علماء الأحساء الذين كانوا على مذهب الأشعري، وطريقته في التأويل، فظهر عليهم بالأدلة،

(١) علماء نجد لابن بسام (١/ ١٨٠) .

وقهرهم بالحجة، فأذعنوا له وسلموا؛ فأزال ما تبقى في نفوسهم من رواسب الشبه والتأويل، وقرر لهم مذهب السلف .

ثم رجع إلى الرياض وتساعد هو ووالده بمناصرة الإمام تركي لهما على نشر العلم وإحياء الدعوة السلفية وتجديد ما اندثر منها .

وقد أخذ عنه العلم خلائق لا يحصون كثرة، منهم : شيخنا ابن عيسى، الذي تأثر به تأثراً بالغاً ، في الدعوة السلفية، والغيرة عليها وعلى أهلها^(١) .

وقد رأيت بخط الشيخ أحمد خطاباً يرفعه للشيخ عبداللطيف يطلب فيه إجازة، وقد اخترتُ منها هذه المقتطفات : « الحمد لله مجيب من سأله، ومثيب من علّق عليه رجاء وأمله، الكريم الذي من أقبل عليه قبله، ومن أعرض عنه أرادته وخذله، الذي جعل العلماء قادة وسادة، وجلا دياجي الشبهات بأنوارهم الوقادة، وأظهر ببيانهم الدين ورفع عماده، وأعلا بإيضاحهم الحق وأسس أطواده . أحمدته على أن شاد بقدرته منار الدين، وخصّ هذه الأمة بأن جعل فيها مجددين، وأشكره على رفع التوحيد وعزّ بنوده، وأسأله خفض الباطل ومحو جنوده .

اللهم صلّ على أشرف ماشٍ وراكب، محمد الذي حاكى جوده الغمام الساكب، وزاحم شرفه الكواكب بالمناكب، وعلى آله ذوي المكارم والمناقب، وصحبه النائلين بصحبته أعلى المراتب ، وسلم تسليماً كثيراً.

(١) « علماء نجد وغيرهم » (ص ٧٠ وما بعدها) .

من الفقير إلى الله - تعالى - أحمد بن إبراهيم بن عيسى إلى جناب شيخنا الوالد، حاوي طرف المجد والتالد، بحر العلم الزاخر، وبدر المجد الزاهر، الصادق عليه المثل السائر : « كم ترك الأول للآخر » .

الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن بلغه في الدارين أمله، وأصلح شأنه وتقبل عمله، ولا برحت تجارته غير خاسرة، وسعادة دنياه متصلة بسعادة الآخرة، آمين .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وفضله ونفحاته . وبعد :

فالداعي للداعي : أن يكمل هذا الطرس بمسك المداد : هو متواتر الشوق والوداد ، والسؤال عن الأحوال العوال ، لا زالت في اعتدال ، ولم يحدث ما يحسن رفعه إلا الخير والسلامة، ودائم العافية والكرامة .

والحمد لله على إنعامه، حمداً يوجب المزيد من إكرامه . وبعد :

فال المطلوب من إحسانك الطارف، والتالد إجازتي - كما أجازني شيخنا الوالد^(١) قدس الله روحه ونور ضريحه - إجازة عامة، بجميع ما أخذته عن مشايخك النجديين والمصريين في كتب الإسلام من منقول ومعقول، وفروع وأصول، رزقك الله الجواز على الصراط المستقيم، وأجارك برحمته من عذاب الجحيم، إنه رؤوف رحيم...»^(٢) .

وكان هذا الخطاب في عام ١٢٨٧ هـ .

(١) يقصد الشيخ عبدالرحمن بن حسن .

(٢) « علامة الكويت الشيخ عبدالله بن خلف الدحيان » لمحمد بن ناصر العجمي (ص ٢٨٣ - قسم الوثائق) .

ويأتي الرد على هذا على الخطاب من العلامة الشيخ عبداللطيف ابن عبدالرحمن في الثاني من شهر صفر في نفس السنة ١٢٨٧ هـ ؛ وفيه يقول الشيخ عبداللطيف بعد كلام سبق: « وقد أجزت به وبتمام الصحيح وسائر ما تجوز روايته عني الشاب النجيب ، اللوذعي، الأديب، أحمد بن إبراهيم بن عيسى النجدي إجازةً مطلقةً عامة بشرطها المقرر في محله ... » ، ثم ساق كلاماً طويلاً في ذكر رواياته ^(١) .

٤- مشايخ الأسرة الألوسية :

لم تحدد المصادر عمن أخذ من هؤلاء وهم كثير، وسنحاول أن نقف على المشاهير منهم، والمعاصرين لابن عيسى، والأسرة في بغداد كما يقول الأثري: « وقد تميزت هذه الأسرة بكثرة النبغاء فيها كثرة قل أن عرف مثلها في بيت من بيوتات العلم في عصور الإسلام الأخيرة ^(٢) ، وقيام حياتها على أصول الإيمان والصلاح ، والمنافحة عن الإسلام الصحيح والاجتهاد في الإبانة عن عظمتها، ومحاربة الانحرافات الدخيلة

(١) « علامة الكويت » (ص ٢٨٤ - قسم الوثائق) .

(٢) المشهور منهم خمسة - كما سيأتي - وفي كلام الأثري هضم لأسرة آل الشيخ؛ فإن في نسل الإمام المجدد محمد بن عبدالوهاب من العلماء النابغين المشهورين كثرة تفوق الوصف، وكل منهم عالم شهير، ونابغ نحرير ؛ ثم آل عيسى الذين يقطنون بلاد الوشم فيهم من العلماء الكثير، وكلهم - بحمد الله - أصحاب إسلام صحيح، وعقيدة صافية بعيدة عن البدع والانحرافات نسأل اله أن يبارك في من بقي منهم، وينفع بالجميع الإسلام والمسلمين .

على الإسلام، والتحرر من الجمود والتقليد والميل إلى الاجتهاد في تحري الحق...»^(١).

والمشهور من هذه الأسرة ، وهم :

١- أبوالثناء شهاب الدين السيد أفندي، الشهير بالألوسي، وهو شيخ علماء العراق، وكان حسن المنظر.. فريداً في وعظه وجوده، وقوة حافظته، حتى أنه قال : « ما استودعتُ ذهني شيئاً فخاني » .

وقد ولد يوم الجمعة منتصف شعبان سنة ١٢١٧هـ، وتوفي سنة ١٢٧٠هـ^(٢)؛ فلهذا لم يتمكن الشيخ أحمد من الأخذ عنه ؛ لأن وفاته سنة ١٢٧٠هـ ، وكان الشيخ أحمد آنذاك عمره سبع عشرة سنة، وكان ملازماً لوالده ولم يخرج من بلده شقراء إلا إلى الرياض - كما تقدم - .

٢- وأما الشيخ الثاني فهو: أبوالبركات نعمان خيرالدين الألوسي: يقول الأثري: «هو علامة في العلوم الإسلامية، متبحر، واسع الفكر والأفق، مصلح متحمس، متحرر من التقليد، جرى في مجاهدة البدع...»^(٣).

ويقول الألوسي : « فهو سلفي العقيدة - ويا لها من عقيدة سديدة - ، آمراً بالمعروف ناهٍ عن المنكر، صادقاً بالحق... »^(٤).

(١) « محمود شكري وآراؤه اللغوية » (ص ٤٧) ملخصاً .

(٢) « جلاء العينين » (ص ٥٧-٥٨) .

(٣) « محمود شكري الألوسي وآراؤه اللغوية » (ص ٤٠) .

(٤) « المسك الأزفر » (ص ١١١) .

فهذا قد لقيه الشيخ أحمد وأجاز كل منهما الآخر؛ وهو ما يسمى في علم الحديث (المديج) .

٣- وأما الشيخ الثالث فهو : عبدالله بن بهاء الدين الألوسي : من أعلام العراق، وكان كاتباً قديراً ، وبارعاً أدبياً، ولكنه مع الأسف كان غارقاً في التصوف، وله مصنفات في التصوف والمنطق والبيان، مات سنة ١٢٩١هـ^(١) .

٤- وأما الرابع فهو : علي علاء الدين الألوسي : أوفده أبوه في صباه إلى ملك بهوبال العلامة السيد صديق حسن خان، فقرأ عليه وعلى شيخه حسين محسن اليماني الأنصاري، وولي القضاء في عدة بلدان؛ وكانت ولادته سنة ١٢٧٧هـ ووفاته سنة ١٣٤٠هـ .

٥- وأما الخامس فهو : محمود شكري الألوسي : كانت ولادته في دار جده أبي الثناء ، ونشأ في كنف أبيه في دار عامرة بالعلم والعلماء؛ فطلب العلم إلى أن نبغ في ذلك، ونشر العلم إلى أن توفي سنة ١٣٤٧هـ^(٢) .

هذه نبذة عن الأسرة الألوسية التي أخذ عنها؛ فكلهم عدا الأول قد أخذ عنهم ابن عيسى - رحمه الله - .

٥- علماء الجمعة :

في الحقيقة لم تذكر المصادر التي ترجمت له من هم العلماء الذين أخذ

(١) « أعلام العراق » (ص ٤٥، ٤٧) .

(٢) « محمود شكري الألوسي وآراؤه اللغوية » (ص ٥١) .

عنهم الشيخ أحمد بن عيسى ، لكن من المعروف في ذلك الوقت أن
المجموعة بها من العلماء المعروفين آل عبد الجبار وآل شبانة وغيرهم.

٦- حسين محسن الأنصاري : هو السعدي الخزرجي اليماني، قاضٍ
يمني من أهل الحديدة ، اشتغل بالحديث، وصار من علماء الحديث،
ورحل إلى الهند ، فصحب صديق حسن خان، وتردد بين الهند واليمن
يجلب نفائس المخطوطات إلى الهند ومات في بومبي سنة ١٣٢٧هـ^(١).

٧- محمد بن سليمان حسب الله المكي : ولد سنة ١٢٤٤هـ ، وهو
فقيه شافعي من أهل مكة، مات سنة ١٣٣٥هـ ، وله عدة مؤلفات^(٢).

فهؤلاء هم مشايخه - رحمهم الله - في الجملة، وإلا فللشيخ أحمد
شيوخ كثيرين في كل بلد؛ فهو قلما يأتي إلى بلد إلا ويقرا على جميع
شيوخه أو أكثرهم، ولا يذكر أهل التراجم منهم إلا المشاهير .



(١) « الأعلام » (٢/ ٢٥٣).

(٢) « الأعلام » (٦/ ١٥٢).

المطلب الثاني : تلاميذه :

أما تلاميذه فكثير جداً ، وحسبي أن أذكر ما رأيته في كتب التراجم المطبوعة بحسب ما تيسر لي .

والمعروف أن الشيخ أحمد عاش ثلاث فترات في ثلاث مناطق هي :
الوشم، ثم الحجاز، ثم أخير استقر في سدير لما عُيِّن قاضياً في الجمعة
من قبل الأمير عبدالعزيز بن متعب بن رشيد.

ولما كان في بلاد الحجاز كان الطلاب يتوافدون إليه من كل مكان،
وقلماً يأتي عالم بالحديث إلا لزاماً عليه أن يقابل الشيخ أحمد، ويتباحث
معه ، ويقرأ عليه شيئاً من الكتب .

* ومن طلابه :

١- الشيخ محمد حسين نصيف - رحمه الله - :

هو محمد بن حسين بن عمر بن عبدالله بن أبي بكر بن محمد
نصيف، مات والده وهو صغير ^(١) ، فرباه جده عمر ، وأصله من
صعيد مصر؛ وقد هداه الله تعالى إلى العقيدة السلفية على يد الشيخ
أحمد بن عيسى بواسطة عبدالقادر التلمساني وعندها تفتح ذهنه مباشرة
على كتب العقيدة الصحيحة، ككتب ابن تيمية، وابن القيم، وغيرها

(١) ذكر لي معالي الدكتور عبدالله عمر نصيف في مقابلة أجريتها معه بتاريخ : ٢٦ /

٨ / ١٤٢٠ هـ أن سبب موت والده كان لسقوطه على رأسه من أعلى منزله !! .

من الكتب السلفية؛ فجمع كتباً كثيرة، ونشر كتباً سلفية كثيرة، وكان بيته ملتقى العلماء، والفضلاء القادمين من مختلف بلاد العالم .
كان حلو الحديث ، قوي الذاكرة، لا يكاد يصدر كتاباً مما يروقه إلا اشترى منه نسخاً وأهداها على المكتبات العامة وبعض معارفه؛ وخلف مكتبة حافلة بالمخطوطات والمطبوعات^(١) ؛ مات سنة (١٣٩١هـ)، ودُفن في جده^(٢) .

٢- الشيخ عبدالقادر بن مصطفى التلمساني - رحمه الله :-

لم تذكر كتب التراجم شيئاً عن هذا الرجل، إلا أنه من كبار تجار جده ومن تلاميذ الشيخ أحمد .
ولقد قام الشيخ عبدالقادر والوجيه محمد حسين نصيف بنشر العقيدة السلفية في بلاد الحجاز على حذر من سطوة الحكم العثماني الذي كان يطارد من يسميهم بالوهابية .

ولقد كانت البذرة الأولى في نشر العقيدة السلفية على يد الشيخ أحمد في بلاد الحجاز عموماً ومكة على وجه الخصوص ؛ فقد ذكرت كتب التراجم أن الشيخ أحمد - رحمه الله - كان يشتري الأقمشة من الشيخ عبدالقادر بن مصطفى التلمساني - أحد تجار جده - بمبلغ ألف

(١) ذكر لي الدكتور عبدالله عمر نصيف أن ما فيها قرابة (١٦,٠٠٠) ستة عشر ألف كتاب، وأربعمئة مخطوط، وهي موجودة في جامعة الملك عبدالعزيز.
(٢) انظر: « مجلة العرب » (٦/٦٣، ٢٢٢)، و « المنهل » (٣٢/٧٥٣)، و « مجلة الإذاعة السعودية » بتاريخ ١١/١٣٧٩هـ، و « الإعلام » (٦/١٠٨) .

جنيه ذهباً، فيدفع له منها (٤٠٠) ويقسّط عليه الباقي، وآخر قسط يحلّ يستلمه الشيخ التلمساني إذا جاء إلى مكة للحج من كل عام، ثم يتدءون من أول العام بعقد جديد ، وكان الكفيل للشيخ أحمد هو : مبارك المساعد - من موالي آل بسام، وكان صاحب تجارة كبيرة في جده - ؛ ودام التعامل بينهما زمناً طويلاً ، وكان الشيخ أحمد يأتي بالأقساط في موعدها المحدد، ولا يتخلف عنه ، ولا يماطل في أداء الحق، فقال له الشيخ عبدالقادر: « إني عاملت الناس أكثر من أربعين عاماً، فما وجدت أحسن من التعامل معك يا وهّابي ، فيظهر أن ما يشاع عنكم يا أهل نجد مبالغ فيه من خصومكم السياسيين !!.

فسأله الشيخ أحمد أن يبيّن له هذه الشائعات، فقال : إنهم يقولون إنكم لا تصلون على النبي ﷺ ولا تحبونه .

فأجابه الشيخ أحمد بقوله : ﴿سبحانك هذا بهتان عظيم﴾ ، إن عقيدتنا ومذهبنا أن من لم يصل على النبي ﷺ في التشهد الأخير فصلاته باطلة، ومن لا يحبه فهو كافر.. وإنما الذي ننكره نحن أهل نجد هو الغلو الذي نهى النبي ﷺ عنه، كما ننكر الاستعانة والاستغاثة بالأموات، ونصرف ذلك لله وحده .

يقول الشيخ عبدالقادر : فاستمر النقاش بيني وبينه وفي توحيد العبادة ثلاثة أيام حتى شرح الله صدرى للعقيدة السلفية .

وأما توحيد الأسماء والصفات الذي قرأته في الجامع الأزهر فهو عقيدة الأشاعرة، وكتب الكلام مثل « السنوسية » و « أم البراهين » و«شرح الجوهرة» وغيرها .

فلهذا دام النقاش بيني وبين ابن عيسى خمسة عشرة يوماً بعدها اعتنقت مذهب السلف، وصرت آخذ التوحيد من منابعه الأصيلة: الكتاب والسنة، وأتباعهما من كتب السلف؛ فعلمتُ أن مذهب السلف أسلم وأعلم وأحكم بفضل الله تعالى ثم بحكمة وعلم الشيخ أحمد بن عيسى.

يقول الشيخ محمد نصيف : « فهداني الله إلى عقيدة السلف بواسطة الشيخ عبدالقادر التلمساني ؛ فالحمد لله على توفيقه » .

فأخذ الشيخ عبدالقادر والشيخ محمد نصيف ينشران عقيدة السلف، ويطبعان الكتب السلفية الكثيرة في جدة ، وكان في بيت الشيخ محمد نصيف لقاء أسبوعياً يجتمع فيه كافة طبقات الناس، ويتعلمون العقيدة السلفية .

وكان من شدة حرص الشيخ أحمد على هذين التلميذين الوفيين كان يزورهما كل أسبوعين ؛ فإذا جاء كان المقدم في الاجتماع فيتكلم بما فتح الله عليه، فيسرد ما شاء الله من الآيات والأحاديث وأقوال السلف في نشر الاعتقاد الصحيح^(١) .

وهكذا استمر الشيخ أحمد مع طلابه بهذه الحال إلى أن انتقل إلى الجمعة وتولى القضاء؛ وكان مع ذلك لا يصبر عن بلد الحجاز، حتى كان يزورها في العام أكثر من مرة^(٢) .

(١) أخبرني بذلك معالي الدكتور عبدالله عمر نصيف في المقابلة التي أجريتها معه.

(٢) انظر: تاريخ نهاية تأليف كتابه « تنبيه النبيه » فإنه انتهى من تأليفه سنة (١٣٢٠هـ) بمكة، مع أنه في هذا الوقت كان قاضياً في الجمعة ، فيكون الكتاب قد ألفه في وقت وجيز في زيارة زار بها مكة . والله أعلم .

٣- إبراهيم بن صالح بن عيسى - رحمه الله - :

ولد في بلد أشيقر في ١٩/٩/١٢٧٠هـ ونشأ نشأة صالحة من العفة والقناعة والصلاح والبعد عن المظاهر؛ فتعلّم مبادئ الكتابة والقراءة وحفظ القرآن الكريم عن ظهر قلب، ثم أخذ في طلب العلم؛ فأول رحلة له كانت إلى الجمعة ، فقرأ على علمائها ، ومن أبرزهم الشيخ أحمد، ثم إلى عنيزة ، ثم إلى الزبير - وكان أهلاً بعلماء الحنابلة - ثم تجول في بلدان العراق، ثم سافر للهند وأخذ على علمائها وكتب التاريخ ، وكان عالماً بالأدب والتاريخ، إضافة إلى أنه من علماء الحنابلة المشهورين؛ مات سنة ١٣٤٣هـ^(١) .

قلت : وقفت له على إجازة من الشيخ أحمد بن عيسى كتبها الشيخ إبراهيم بخطه ، وأولها :

« الحمد لله واصل من انقطع، ورافع من اعتصم بالكتاب والسنة واتبع، والسلام على نبينا محمد الذي جاء بالدين الصحيح المنيف المتواتر - حفظ شرعه عن التبديل والتحريف - ، وعلى آله وأصحابه أجمعين ، والتابعين لهم بإحسان يوم الدين .

أما بعد :

فإنه لقد لقيني الأخ في الله، المنيب الأواه، الشيخ إبراهيم بن صالح ابن إبراهيم بن عيسى ، وقرأ عليّ أطرافاً من الكتب الستة وغيرها .

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/٣١٨ وما بعدها) .

ثم بعد ذلك طلب مني أن أجيزه بمروياتي، وأوشحه برواية مسموعاتي، فأجبتة إلى مطلوبه، وأسعفته بمرغوبه، وإن لم أكن من أولئك الرجال، ولا من أصحاب الهمم العوال .

فأقول - وبالله التوفيق - :

قد أجزت المذكور - ضاعف الله لي وله الأجور - بما أخذته ورويته عن مشايخي النجديين والمكيين وغيرهم: من تفسير ، وحديث ، وفقه ، وأصول ، ونحو ، ومعان، وغير ذلك من أنواع العلم وفنونه ، ونكته وعيونه ... » إلخ^(١) .

٤- ومنهم الشيخ المؤرخ : عبدالستار الدهلوي - رحمه الله - :

هو عبدالستار بن عبدالوهاب بن خدايار بن عظيم حسين يار المباكشاهوي البكري الصديقي الحنفي الدهلوي، أبوالفيض ، وأبوالإسعاد؛ وكان من المدرسين بالحرم المكي، وكان عالماً بالتراجم؛ قرأ كثيراً على الشيخ أحمد بن عيسى، ومات سنة ١٣٥٥هـ .

من آثاره : « فيض الملك المتعالي بأنباء أوائل القرن الثالث عشر والتوالي » ، و « أعذب الموارد في برنامج كتب الأسانيد » ، و « سرد النقول في تراجم الفحول » ، و « الأزهار الطيبة النشر في ذكر الأعيان من كل عصر » وغيرها^(٢) .

(١) « علامات الكويت » (ص ٢٨٧ - قسم الوثائق) .

(٢) « الأعلام » (٣/ ٣٥٤) .

قلت : وقفت على إجازة له من الشيخ ابن عيسى أملاها عليه ونقلت من خطه ^(١) ، أولها : « نحمدك يا من إذا وقف العبد ببابه رفعه ، وإذا انقطع إليه وصله وجمعه .

وأصلي وأسلم على نبيك محمد القائل : « بلغوا ^(٢) عني ولو آية » ^(٣) ، وعلى آله وأصحابه حملة العلم ونقل الدراية .
وبعد :

فإنه لقيتي الأخ الكامل ، والنبیه المفضل ^(٤) ، الراجي لطف ربه القوي : محمد عبدالستار الهندي الدهلوي ، وفقنا الله وإياه للعلم والعمل . إلى أن قال : وقد أجزت المذكور ضاعف الله لي وله الأجر بجميع ما تقدم إجازة عامة بشرطها المقرر عند أهل الأثر .

وأوصيه بتقوى الله تعالى في السر والعلن ، ومتابعة كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ وآله وأصحابه فيما ظهر وبطن ، وأن يحب في الله ويبغض في الله ، وأن لا يغفل عن ذكر الله المطلق ، وتلاوة كتابه العزيز المصدق ، وأن لا ينساني ومشايخي من صالح دعواته من

(١) الناقل لهذه الإجازة هو محمد عادل بن محمد ماجد الكردي من خط الدهلوي ، وأقره عليها . انظر : قسم الوثائق (وثيقة رقم ١٤) .

(٢) في الأصل الخطي : « بلغ » وهو تحريف .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٦/ ٥٧٢ فتح) .

(٤) كذا نقلته من خط الكردي ، ولعل الصواب «الفاضل» ؛ فإنه المناسب لأسلوب الشيخ ، كما هو معروف عنه من قوة تعبير وبلاغة كلامه .

خلواته.

قال ذلك بلسانه فقير رحمة ربه العلي : أحمد بن إبراهيم بن عيسى الشرقي الحنبلي عامله الله بلطفه الخفي . وصلى الله على سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.. آمين سنة ١٣٠٩ هـ^(١) .

قلت : كتب هذه الإجازة يوم كان في مكة كما يظهر من تاريخ الخطاب ؛ لأن الدهلوي من تلاميذه لما كان بمكة .

٥- أبوبكر محمد عارف خوقير - رحمه الله - :

ولد سنة ١٢٨٢ هـ بمكة المكرمة، وبعد أن قرأ القرآن اشتغل بطلب العلم من صغره، وكان شغوفاً بكتب الحديث والعكوف على مطالعتها، وقد تأثر بشيخه أحمد بن عيسى في الدعوة إلى التوحيد الخالص بأنواعه الثلاثة؛ فكان يسافر إلى الهند يجلب كتب السلف وينشرها بمكة.

وقد عكف على كتب شيخ الإسلام الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب فشغلت ذهنه مسألة التوحيد، فشرع يدعو إلى التوحيد الخالص .

وقد ضيق عليه في سبيل الدعوة إلى التوحيد، حتى حُبس مع بعض المجرمين في غرفة واحدة سنة ١٣٣٩ هـ دون تحقيق أو حكم، وظلّ في السجن إلى أن دخل الملك عبدالعزيز - رحمه الله - مكة فأخرجه منه مع

(١) انظر: قسم الوثائق (وثيقة ١٤) .

كثير من السجناء المظلومين^(١) .

قلت : وقد أجازته الشيخ أحمد إجازة طويلة لم أقف عليها إلا أنه قد أخبر عنها في بعض كتبه^(٢) .

٥- ومنهم : محمد بن المكي بن عزوز - رحمه الله - :

هو تونسي ، توفي سنة ١٣٣٤هـ ، ودفن في « الأستانة »؛ ذكره خوقير في « ثبته » ، وقال : « وقد أوصى شيخني القاضي أحمد بن عيسى في إجازته للأستاذ السيد محمد المكي بن عزوز^(٣) يقول : (يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث) أربعين مرة بين سنة الفجر والفريضة »^(٤) .

٦- ومنهم المحدث شمس الحق العظيم آبادي - رحمه الله - :

هو أبو الطيب محمد شمس الحق بن الشيخ أمير علي بن الشيخ مقصود علي بن الشيخ غلام حيدر .. الصديقي ، الديانوي ، العظيم آبادي ، ينتهي نسبه إلى أبي بكر الصديق - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - ، ولد في رمنة - حيٌّ من أحياء مدينة عظيم آباد - ب (تنه) من ولاية بهار من الهند في سنة ١٢٧٣هـ .

(١) انظر : « مشاهير علماء نجد وغيرهم » (ص ٣٠٠) .

(٢) انظر : « مسند الأئبات الشهيرة » لأبي بكر خوقير (١/٣ ، ٤/ب) مخطوط .

(٣) كان في الأصل : « محمد بن عزوز المكي » ، وكتبناه على ما هو الصحيح كما هو مذكور في مؤلفاته المطبوعة (من تعليق سليمان الصنيع) على « مسند الأئبات الشهيرة » .

(٤) « مسند الأئبات الشهيرة » (ب ١١ - مخطوط) .

ودرس العلم على أهل قريته؛ فبدأ بالقرآن الكريم حتى ختمه، ثم اشتغل بقراءة الكتب الفارسية إلى أن أتقنها ، ثم اشتغل بتحصيل العلوم العربية، ثم ذهب إلى خارج قريته دفعه حبه لطلب الزيادة في العلم حتى رحل إلى عدد من بلدان الهند .

ثم لما حجَّ سنة ١٣١١هـ إلى مكة أخذ عن علمائها ، ومن أبرزهم: أحمد بن عيسى، فقد استفاد منه كثيراً خصوصاً في علوم الحديث .

قال في « عون المعبود شرح سنن أبي داود » - عند كلامه عن سند حديث أبي هريرة كان النبي ﷺ إذا أتى الخلاء أتيته بماء... الحديث - قال : «... (عن المغيرة) اعلم أن لفظ المغيرة بين جرير وأبي زرعة موجود في أكثر النسخ؛ وقد بالغتُ في تتبعه فلم أعرف من هو !! والذي تحقق لي أنه غلط بثلاثة وجوه... » فذكرها .

ثم زاد وجهاً رابعاً فقال : « والرابع : أني طالعت كتاب « رجال سنن أبي داود » للحافظ ولي الدين العراقي في مكة المشرفة عند شيخنا أحمد الشرقي فما وجدت فيه ذكر المغيرة »^(١) .

وبهذا النص يتبين أن الشمس العظيم قد استفاد من ابن عيسى كثيراً ، و(الشرقي) لقب اشتهر به الشيخ أحمد بن عيسى لما كان في مكة .

(١) « عون المعبود شرح سنن أبي داود » (٤٥ / ١) دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ، بدون تاريخ .

وذكر شمس الدين في « الوجازة في الإجازة » - وهو يعدّد أشياخه المحدثين الذي أجازوه في الرواية - : « ... ومن أشياخي : العلامة، المحقق، الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى النجدي الشرقي ... » ^(١).

وقد مات شمس الحق العظيم آبادي بمرض الطاعون سنة ١٣٢٩هـ ^(٢)، وهي نفس السنة التي توفي بها ابن عيسى رحمه الله .

٧- ومنهم : محمد بشير السهسواني - رحمه الله - :

هو محمد بن بشير الفاروقي، ابن الحكيم محمد بدرالدين؛ قضى زمن طفولته في لكنو، وبدأ تعلمه بالقراءة على علماء بلده ، ثم سافر إلى دهلي فقرأ على العلامة المحدث سيد نذير حسين في الحديث، واستجاز عدداً من العلماء، منهم: حسين بن محسن الأنصاري، والشيخ أحمد بن عيسى؛ وقد التقى بالأخير في مكة، وقرأ عليه أطرافاً من الكتب الستة وغيرها، ثم أجازته الشيخ أحمد بإجازة لم أقف عليها .

وقد كانت بينه وبين عبدالحكي اللكنوي ردود كثيرة في توحيد العبادة، ومسألة الزيارة وشد الرحال؛ ظهر فيها علم السهسواني وتمكنه في توحيد العبادة .

وكان قد التقى مع أحمد زيني دحلان في مكة وتناظر معه في مسألة

(١) « الوجازة في الإجازة » (ص ٤٣، ٥١ - المجمع العلمي، كراتشي، ١٤٠٨هـ).

(٢) انظر: « الإجازة والوجازة » (ص ١١-١٥ ، مقدمة التحقيق). وللتوسع في

ترجمة شمس الحق يراجع كتاب « حياة شمس الحق وأعماله » لمحمد عزيز

شمس (ط: بنارس ١٩٧٩م) .

التوحيد ؛ فكتب الشيخ رداً عليه في كتابه الشهير المسمى « صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان » واشتهر الكتاب ، وطبعه علماء نجد ، ولم يرد عليه أحد من المخالفين .

وكان الشيخ قد دعي إلى دهلي لمناظرة غلام أحمد القادياني كتابياً؛ فتناظر معه حتى انقطع ذلك؛ وكان غلام القادياني يصرح بموت المسيح ، ورد عليه في كتاب « الحق الصريح في حياة المسيح » .

توفي الشيخ السهسواني في دهلي سنة ١٣٢٦هـ^(١) .

٨- ومنهم علي بن عبدالله بن عيسى - رحمه الله -^(٢) :

ولد في بلدة عشيرته (شقراء) عاصمة بلدان الوشم سنة ١٢٤٩هـ ، وشبّ ونشأ في بلده ، فأخذ فيها مبادئ الكتابة والقراءة ، ثم شرع في طلب العلم ، فأخذ عن علماء بلده ، ومن أبرزهم : العلامة عبدالله أبابطين، وكذا عن الشيخ أحمد بن عيسى - ابن عمه -^(٣) .

كما سافر إلى الرياض فأخذ عن الإمامين الجليلين : عبدالرحمن بن حسن ، وابن عبداللطيف - رحمه الله - ، حتى أدرك إدراكاً بالغاً فأصبح

(١) انظر: « صيانة الإنسان » (ص ١٦ - نقلاً عن « الباقوت والمرجان في ذكر علماء سهسوان » معرّب) ، و « علماء نجد وغيرهم » (ص ٢٨٠) .

(٢) انظر: « روضة الناظرين » (١١٨/٢) حيث قال : « ومن أبرز مشايخه الشيخ إبراهيم بن حمد بن عيسى ، وابنه أحمد بن إبراهيم بن عيسى ... » .

(٣) ذكر هذا ابن بسام في ترجمة الشيخ أحمد . انظر : « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/٤٣٦) .

أفقه علماء نجد في زمنه بالإجماع؛ وكان زاهداً متقشفاً، محمود السيرة، وأنجب تلامذة أخياراً، وكان لا يمل ولا يضجر من التدريس، وقد عين قاضياً في شقراء وبلدان الوشم في ثلاثة عهود: في عهد عبدالله الفيصل - رحمه الله -، ثم محمد بن رشيد فأقره على عمله، ثم الملك عبدالعزيز - رحمه الله - فأقره على عمله؛ فكان قضاؤه أربعين سنة؛ مات سنة ١٣٣١هـ.

٩- ومنهم سعد بن حمد بن عتيق - رحمه الله - :

ولد في بلدة الحلوة^(١) ونشأ بها، وشرع في القراءة على والده؛ فلما أدرك في التوحيد، والتفسير، والحديث، والفقه، والنحو؛ رغب في الزيادة فسافر إلى الهند سنة ١٣٠١هـ، فقرأ على علمائها السلفيين كصديق حسن خان، وحسين بن محسن الأنصاري وغيرهم، وقد أجازهم منهم طائفة.

ثم توجه إلى مكة المكرمة لأداء فريضة الحج فقرأ على الشيخ أحمد ابن عيسى وغيره، واستفاد منه فائدة عظيمة.

وبعد عودته إلى بلاده عينه الإمام عبدالله الفيصل - رحمه الله - قضاء الأفلاج، ثم لما استولى محمد بن رشيد على نجد فأقره على عمله، ثم لما استولى الملك عبدالعزيز - رحمه الله - على الرياض ١٣١٩هـ وعلى

(١) هي إحدى القرى التابعة لحوطة بني تميم، وقيل غير ذلك، ولكن هذا هو الأصح.

الأفلاج نقله إلى قضاء الرياض، وعينه إماماً في جامع الرياض الكبير ، وعقد دروساً استفاد منه الكثير من الطلاب؛ فتخرج عليه جماعة من العلماء، منهم سماحة الشيخ عبدالله بن حسن - رئيس القضاة - والشيخ محمد بن إبراهيم وغيرهم - رحم الله الجميع - .

وما زال على أحواله الكريمة وسجاياه حتى وافاه الأجل بعد أن كف بصره سنة ١٣٤٩هـ ، ودفن في مقبرة العود^(١) .

١٠- ومنهم : عبدالله بن أحمد بن عبدالله آل رواف^(٢) :

أسرة آل رواف أسرة عريقة ، ينتهي نسبها إلى محمد بن علوي بن وهيب أحد بطون بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم .

ولد في بلدة بريدة سنة ١٢٩٢هـ ، وأخذ مبادئ الكتابة والقراءة في كتاتيب بلده، فلما شبّ شغف بطلب العلم ، فأخذ عن علماء بلده، ومن أشهرهم: محمد بن عبدالله آل سليم، ثم سمت نفسه للاستزادة من العلم؛ فسافر إلى دمشق - عاصمة البلاد الشامية - وكانت أهلة بالعلماء لا سيما الحنابلة؛ فقرأ عليهم، ثم عاد إلى وطنه فأقام فيه .

وكانت له مداخلة واتصال مع بعض شاقّي عصا الطاعة على الملك عبدالعزيز - رحمه الله - ، فسافر إلى المدينة فأقام بها مدة، ثم توجه إلى

(١) انظر: « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٢/ ٢٢٠ وما بعدها) .

(٢) ذكره ابن بسام من تلامذة الشيخ أحمد بن عيسى في ترجمة ابن عيسى (١/

٤٤٣) لكنه لم يذكر ابن عيسى في مشايخ الرواف في ترجمته. انظر: « علماء

نجد خلال ثمانية قرون » (٤/ ٢٨ وما بعدها) .

عسير، فرأى فيها ما لا يعجبه من أمور مخالفة للعقيدة ولم يقدر على إزالتها، فسافر إلى حضرموت فولي القضاء بها؛ فكان عفيفاً نزيهاً محمود السيرة؛ فمكث بها حتى ١٣٤٦هـ؛ ثم سافر إلى مسقط ولماً علم به آل محمود - أمراء الجعلان - طلبوا منه الانتقال إليهم، وولي القضاء عندهم، وكانوا حنابلة وسلفي العقيدة، فأقام في القضاء عشر سنين حتى سنة ١٣٥٩هـ؛ حيث قُتل في بيته غيلة من بعض الأشرار في بلده جعلان من بلاد عمان^(١) - رحمه الله - .

١٠- ومنهم : صالح بن عبدالرحمن الدويش :

ولد في بلدة الزلفي سنة ١٢٩٠هـ وأخذ عن قاضي الزلفي الشيخ عبدالرزاق بن عبدالله المطوع، ثم رحل إلى بريدة وأخذ عن علمائها، ثم سافر إلى مكة فقرأ على الشيخ أحمد بن عيسى وغيره من العلماء، وسافر إلى الهند والخليج، وأقام بالشارقة مدة يدرس ويرشد، وصار من تجار اللؤلؤ؛ وكان ذا خلق كريم، ومعاملة حسنة؛ ورحل إلى كثير من الأقطار حينما كانت الرحلات صعبة والمسافات بعيدة؛ وقد عرض عليه القضاء مراراً فرفض تورعاً .

وقد كان شاعراً جيداً يقرض الشعر العربي الفصيح والعامي؛ ولما كان بعد تلك الأسفار استقر في بلده الزفي، انصرف بكليته إلى العبادة حتى وافاه الأجل سنة ١٣٥٢هـ^(٢) - رحمه الله - .

(١) انظر: « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٤/ ٢٨-٣١) .

(٢) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٢/ ٤٨٢-٤٨٥) بتصرف .

١١- ومنهم : عبدالله بن حميد المكي ، مفتي الحنابلة^(١) :

ولد الشيخ ابن حميد في حياة جده صاحب « السحب الوابلة » عام ١٢٩٢هـ في عنيزة، وتوفي جده وله أربع سنين ، فتولى والده على بن محمد إفتاء الحنابلة وإمامة المقام الحنبلي ، وساءت العلاقة بينه وبين الشريف عون الرفيق، فأبعده عن الإمامة والإفتاء، وجعل مكانه خلف ابن هدهود - من علماء عنيزة - ثم توفي علي بن محمد؛ فنشأ بعد ذلك ابنه عبدالله بن علي في مكة وقرأ على علمائها كالشيخ شعيب المغربي، والشيخ أحمد بن عيسى حتى أدرك لا سيما في الفقه الحنبلي؛ ولما تولى الشريف الحسين إمارة مكة سنة ١٣٢٦هـ كان مفتي الحنابلة وإمام المقام الحنبلي أحمد بن عبدالله بن جعفر الفقيه المكي شافعي المذهب ، فعزله وجعل مكانه أبا بكر خوقير، ولم يلبث إلا مدة يسيرة، ثم عزله فجعل مكانه عبدالله بن حميد .

ولما قام الشريف حسين بالثورة على الدولة العثمانية، استعفى ابن حميد فأعفاه الشريف، فسافر إلى عنيزة، وأقام بها مدة، ثم عاد إلى مكة عام ١٣٣٥هـ .

ولما استولت حكومتنا الرشيدة على الحجاز عام ١٣٤٤هـ وشرعت

(١) وهو غير العلامة عبدالله بن حميد والد الدكتور صالح إمام الحرم المكي ورئيس مجلس الشورى، فإن هذا نجدى وذاك مكي - رحمهما الله - .

في تطوير البلاد ، فعرض عليه سماحة رئيس القضاة الشيخ عبدالله ابن حسن آل الشيخ القضاء في المحكمة فإذا المرض قد أنهكه وليس به قدرة على العمل فاعتذر، وتوفي بعده بستتين في عام ١٣٤٦هـ^(١) .
- رحمه الله - .

١٢- ومنهم : إسحاق بن عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ :

ولد في بيت علم وشرف؛ فقرأ القرآن وحفظه عن ظهر قلب، وشرع في طلب العلم؛ فقرأ على علماء الرياض، ومن أبرزهم أخوه العلامة عبداللطيف بن عبدالرحمن - وكان وصياً عليه - ، فعاه حق الرعاية لأن أباه توفي وعمره تسع سنين، كما قرأ على الشيخ عبدالله بن عبداللطيف وغيره.

ثم سافر إلى مصر وقرأ على علمائها ، ثم سافر إلى الهند، فقرأ على علمائها ومن أشهرهم نذير حسين ، وقد أجازته بمروياته .

ثم رحل إلى الحجاز وجاور فيها وقرأ على علمائها، ومن أشهرهم الشيخ أحمد بن عيسى^(٢) ، ثم جلس للتدريس فيه، فالتفت حوله ثلة من الطلبة، ثم غادر مكة إلى الرياض ، وقد تزلّع بالعلوم الجمة ما فاق به أقرانه؛ فالتفت حوله طلبة كثير، ولم يزل على هذه الحال حتى توفي سنة ١٣١٩هـ - رحمه الله -^(٣) .

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٤/ ٣٣٨-٣٤٣) باختصار .

(٢) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/ ٤٤٤) .

(٣) « روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين » (١/ ٧٤-٧٦) .

١٣- ومنهم : سماحة رئيس القضاة في المنطقة الغربية الشيخ عبدالله بن حسن بن حسين آل الشيخ :

ولد في مدينة الرياض سنة ١٢٨٧هـ في بيت علم وفضل، ونشأ في حجر والده، فحفظ القرآن في العاشرة من عمره، ثم شرع في طلب العلم على والده، والعلامة عبدالله بن عبداللطيف ، وسعد بن عتيق ، وأحمد ابن عيسى^(١) ، وغيرهم - رحم الله الجميع - .

وفي الوقت الذي انشغل الناس فيه بالفتن والمحن شغل نفسه بتحصيل العلوم، ولما استوى الملك عبدالعزيز - رحمه الله - على الرياض عينه إماماً لمسجد والده عبدالرحمن آل فيصل، واستمر إماماً وواعظاً ومدرّساً ، ثم بعثه إلى هجرة الأرتاوية (عاصمة قرى قبيلة مطير)، وكان أميرها آنذاك فيصل بن سلطان الدويش - وهو أشهر رؤساء البادية وأشجعهم - ، فجعل الله في رحلته إليه الخير والبركة، ثم جعله الملك عبدالعزيز - رحمه الله - رفيقه في أسفاره وغزواته، ثم عين إماماً وخطيباً في المسجد الحرام عام ١٣٤٤هـ، وفي عام ١٣٤٦هـ أسند إليه الملك عبدالعزيز - رحمه الله - منصب رئاسة القضاة في المنطقة الغربية، وأسندت إليه مهام أخرى؛ فقام بها خير قيام إلى أن مات سنة ١٣٧٨هـ^(٢) - رحمه الله - .

(١) انظر: « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (١/ ٤٤٣) .

(٢) المصدر السابق (١/ ٢٣١ وما بعدها) باختصار .

١٤- ومنهم : صالح بن عثمان آل قاضي :

ولد في عنيزة سنة ١٢٨٢هـ ورباه والده أحسن تربية، وكان من أعيان بلده عنيزة، ووكيل فيصل بن تركي - رحمه الله - على بيت المال إلى أن توفي سنة ١٢٩٤هـ ، وكان عمر ابنه صالح اثني عشرة سنة؛ وقد قام أخواه حمد ومحمد وأمهما برعايته حق القيام إلى أن بلغ رشده، فأولع بالشعر والعربية، ولازم الشيخ عبدالله بن عائض، كما أولع بالتاريخ والأنساب والسير ، كما شرع في طلب العلم بهمة عالية ونشاط ، فقرأ على علماء بلده ، ولما كانت سنة ١٣٠٧هـ توجه بعد ذلك للقاهرة فقرأ على علماء الأزهر .

ولما حصلت وقعة المليدا سنة ١٣٠٨هـ بين محمد عبدالله الرشيد وأهل القصيم، شاع الخبر أن أخواه حمد ومحمد قد قُتلا في تلك الوقعة، والحال أنهما جريحان، ولما بلغه الخبر عزم على السفر لتعزية أمه وأخواته؛ ولما وصل إلى مكة تحقق أنهما جريحان ويتمتعان بصحة جيدة عندما راسلوه وطمأنوه، فجاور مكة وقرأ على علمائها، ومن أبرزهم أحمد بن عيسى، وأقام في عنيزة مدة قصيرة ، ثم رجع إلى مكة ، فشرع في القراءة على علمائها حتى سنة ١٣٢٣هـ ، ثم رجع إلى عنيزة وجلس للتدريس ، وقد رغب فيه أهالي عنيزة على القضاء فأبى أول الأمر، ثم وافق على ذلك فاستمر إلى أن توفي سنة ١٣٥١هـ^(١) - رحمه الله - .

(١) انظر: « روضة الناظرين » (١/١٥٣٦ وما بعدها)، و « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٢/٥١٧-٥٢٠) .

١٥- ومنهم : مبارك بن مساعد آل مبارك :

جده من معاتيق آل بسام ، والذي اعتق أباه مباركاً هو عبدالله بن حمد آل بسام ، وقد ولد مبارك بن مساعد في بلده مواليه آل بسام (عنيزة) سنة ١٢٥٨هـ، وشبَّ ونشأ فيها ، وصار فيه نجابة وطموح؛ فشرع في طلب العلم في بلده ، ثم رحل إلى جده ، فأخذ يتعاطى التجارة فيها ، وتلقى العلم عن عالمها علي باصبرين ، كما قرأ على الشيخ أحمد بن عيسى واستفاد منه .

وكان هو الذي يكفل الشيخ أحمد بن عيسى إذا اشترى البضائع من الشيخ عبدالقادر التلمساني بثمان كبير، ويجعلون ثمنها مقسطاً في آجال معلومة .

وكان لديه مكتبة كبيرة بيعت بعد وفاته، وكانت وفاته في جدة عام ١٣١٦هـ^(١) - رحمه الله - .

١٦- ومنهم : صالح العبد الله البسام :

ولد في مدينة عنيزة في بيت علم وشرف سنة ١٢٦٩هـ^(٢) ، وتربى على يد أبيه ، وكان أبوه رجلاً صالحاً من أعيان عنيزة ومن كبار تجار جدة، مات بالوباء الذي اجتاح مكة سنة ١٢٨٩هـ ، واستمر أولاده

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٥/٤٣٣-٤٣٦) .

(٢) كذا في « روضة الناظرين » ، وذكر ابن بسام (٢/٤٩٥) أن ولادته سنة ١٢٧٠هـ ولا إشكال؛ فمن قال في سنة ١٢٧٠هـ فقد جبر الكسر، ومن قال: ١٢٦٩هـ عد معها أشهراً ، وإن لم ينص عليه .

على عمله في التجارة حتى عُذُّوا من تجار الحجاز، وتجرّد الشيخ صالح للطلب ، فقرأ على علماء بلده، ثم رحل إلى الحجاز للتزود من العلم والاستفادة؛ فقرأ على علماء المسجد الحرام ومن أبرزهم أحمد بن عيسى، ومحمد بن حميد صاحب « السحب الوابلة » ، وفي جدة قرأ على علي باصبرين الذي كان على العقيدة الأشعرية.

فهذه الله بسبب الشيخ صالح ومبارك المساعد - الأنف الذكر - إلى عقيدة السلف؛ وكان ابن بسام كثير المطالعة، مولعاً بجمع الكتب .

قلت : وقد انتشرت عقيدة السلف لما اعتنقها مفتي جدة الشيخ علي باصبرين، وكان ذلك بفضل الله ثم بجهود الشيخ أحمد بن عيسى - رحمه الله - .

ورحل صالح ابن بسام إلى الزبير فقرأ على علمائها ، وواصل رحلته إلى بغداد فقرأ على الألوسيين .

وكان عمدة في التوثيقات ، آية في الأخلاق، حريصاً على نفع الخلق، وله اليد الطولى في الأدب والتاريخ ومعرفة الأنساب، وكان شاعراً بارعاً ، رثى مشايخه، وكان يقيد ما يمر عليه من الحوادث في نجد؛ وتوفي سنة ١٣٠٧هـ^(١) - رحمه الله - .

(١) « روضة الناظرين » (١/ ١٧٠-١٧١) و « علماء نجد » لابن بسام (٢)

١٧ - ومنهم : ناصر بن سعود بن عيسى (شوعي) :

ولد في بلدته شقراء، وذلك في حدود عام ١٢٨٥هـ ونشأ فيها، وشرع في القراءة على علمائها، وأشهرهم ابن عم أبيه الشيخ الفقيه علي ابن عبدالله بن عيسى قاضي شقراء، والشيخ العلامة أحمد بن عيسى ، ثم سافر إلى الرياض فقرأ على علمائها، ثم سافر إلى الحجاز للتزوّد من العلم، ثم رحل إلى اليمن فأقام بها مدة يقرأ على علمائها، ثم بغداد، وأشهر مشايخه فيها : محمود شكري الألوسي، كما رحل إلى الشام، فطلب العلم هناك فحصل واستفاد؛ وكان يتوقّد ذكاءً وفطنة .

ثم رجع إلى بلاده بعلم غزير، جعل في مصاف كبار العلماء في زمنه، وجلس للتدريس في جامع شقراء، وولي إمامته وخطابته، وكان لا يمل من التدريس والبحث والمراجعة والاستفادة .

وكان له بصر بعلمي الكيمياء والجغرافيا، وكانت له اليد الطولى في اللغة وأشعار العرب؛ مات سنة ١٣٤٩هـ^(١) - رحمه الله - .

١٨ - ومنهم : محمد بن عبدالعزيز بن مانع :

ولد في عنيزة سنة ١٢٩٨هـ في بيت علم وشرف ودين؛ فرباه والده أحسن تربية فنشأ نشأة حسنة، وأدخله عند مقرئ ثم لم يلبث والده أن توفي، فصار عمه يرعاه ويحوطه حتى حفظ القرآن عن ظهر قلب ، ثم شرع في طلب العلم؛ وكان في بدايته يميل إلى الشعر النبطي، وكان عمه ينهاه عن ذلك، ثم سافر إلى بغداد فقرأ على الألوسيين، ثم إلى مصر

(١) « علماء نجد » لابن بسام (٦/٤٥٨-٤٦٤) .

فقرأ على علمائها ، ثم إلى دمشق .

وكان مفطر الذكاء فنبغ في فنون عديدة، وقد قرأ على مشايخه كتباً يضيق المقام بحصرها ؛ وقد تقلّب في مناصب عديدة من أهمّها مديراً عاماً للمعارف سنة ١٣٦٥هـ ، ثم طلبه حاكم قطر عام ١٣٧٤هـ ليكون مشرفاً على التعليم فعُيّن مستشاراً هناك .

وكان محبوباً لدى طلابه خصوصاً أهالي القصيم والأحساء وغيرها عموماً ، وكان إذا قدم على البلد استقبله أهلها بحفاوة بالغة، مات سنة ١٣٨٥هـ^(١) - رحمه الله - .

١٩- ومنهم : إبراهيم بن عبداللطيف الباهلي :

ولد في مدينة شقراء سنة ١٢٧٠هـ، ونشأ نشأةً حسنة، وقرأ القرآن وحفظه عن ظهر قلب، وشرع في طلب العلم بهمة ونشاط .

وقد قرأ على أحمد بن عيسى كما قرأ على غيره من العلماء، ولما بلغ العشرين من عمره عيّنه الأهالي إماماً وخطيباً للجامع، فاستمرّ فيه بالإمامة والخطابة والإرشاد خمسين سنة؛ وفي عام ١٣٣٧هـ عيّنه الملك عبدالعزيز - رحمه الله - قاضياً في شقراء، واستمرّ في ذلك إلى وفاته سنة ١٣٥٢هـ^(٢) .

(١) « علماء نجد خلال ثمانية قرون » (٦/ ١٠٠ وما بعدها) .

(٢) « روضة الناظرين » (١/ ٤٧-٤٨) باختصار، و« علماء نجد » لابن بسام (٦/

٢٠- علي بن ناصر أبووادي :

ولد في عنيزة سنة ١٢٧٣هـ ، وقرأ القرآن وحفظه ، ورباه والده أحسن تربية ، وحفظ القرآن غيباً ، وشرع في طلب العلم بهمة عالية ونشاط ومثابرة، فقرأ على علماء بلده ، ثم رحل إلى بريدة ، وقرأ على علمائها، ثم إلى الرياض فقرأ على الشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن وابنه عبدالله ، ثم رحل إلى الهند وقرأ على علمائها وسافر إلى مكة فقرأ على الشيخ أحمد بن عيسى ثم عاد إلى عنيزة .

وكان واسع الاطلاع في الحديث والفرائض ، وجلس للطلبة فتخرج عليه طلبة كثير من أبرزهم الشيخ عبدالرحمن بن سعدي ، وكان صداعاً بكلمة الحق، لا يخاف في الله لومة لائم، ويناصح الولاة والقضاة في كل مناسبة ، وكان مع قلة ذات يده عزيز النفس، تجرد في آخر عمره فلازم المسجد، لا يخرج منه إلا قليلاً، وكان يناصح جماعته، ويناصح المتخلفين عن الصلاة فإن امتثلوا وإلا رفع بهم؛ مات سنة ١٣٦١هـ^(١) - رحمه الله -.

٢١- ومنهم : محمد العلي التركي :

ولد هذا العالم في مدينة عنيزة عام ١٢٩٩هـ، وتربى على يد أبيه تربية حسنة؛ فنشأ نشأة مباركة، وقرأ القرآن وحفظه وسافر إلى مكة وجده، وكان يرتاد وطنه كل عام؛ وشرع في طلب العلم بهمة عالية ؛ فقرأ على الشيخ أحمد بن عيسى وغيره، وسافر إلى الهند، فقرأ على

(١) « روضة الناظرين » (٢/١٢٦-١٢٨) .

علمائها، ورجع من طريق الخليج فزار العراق ثم المدينة النبوية ، فأقام بها مدة، قرأ على علمائها، ثم سافر بعد ذلك إلى الشام ومصر وفلسطين وقرأ على علمائها ، ثم عاد إلى جدة .

وكان مكباً على مطالعة كتب الحنابلة حتى نبغ في الفقه والحديث وتصلّع فيه؛ له باعٌ واسعٌ في الأدب والتاريخ والمغازي .

وقد درّس في المسجد الحرام؛ وكان يتكلم بجرأة شديدة، فمنع من التدريس، ورحل إلى المدينة ، ودرّس في المسجد النبوي سنين طويلة، وتولى القضاء سنة ١٣٤٥هـ وبعد سنة عيّن مساعداً لرئيس القضاة في مكة ، ثم طلب الإعفاء فعُيّن مدرساً في مدرسة العلوم الشرعية بالمدينة النبوية . ولما افتتح المعهد العلمي بالرياض طلبه الشيخ محمد بن إبراهيم فاعتذر منه .

وله ردود على المخالفين ونصائح؛ وجمع ثروة ففرّقها على الفقراء والمعوزين ، وعاش عيشة الزهاد، وانزوى في منزله إلا لنفع الخلق؛ وكان دمث الأخلاق لا يحب الظهور والشهرة، مات سنة ١٣٨٠هـ^(١) - رحمه الله - .

هذا ما استطعت جمعه من طلاب ابن عيسى، وإلا فله طلاب كثير غير هؤلاء ، وسأفرد له ترجمة واسعة إن شاء الله ، أذكر فيها ما لم أذكره هنا. والله أعلم .

(١) « روضة الناظرين » (٢/ ٢٨٥-٢٨٨) باختصار .

المبحث الثالث

ثقافته وأدبه وشعره

كان الشيخ أحمد - رحمه الله - ذو موهبة شعرية وثرية^(١)، وكان يتمتع بقوة التعبير وسلاسة الأسلوب، والسجع غير المتكلف، يظهر ذلك في خطابه ومراسلاته وكتبه^(٢).

بل إن القارئ ليجد متعة في قراءة مثل كتب الشيخ أحمد بن عيسى لقوة أسلوبه، وكثرة استشهاده بالأبيات الشعرية؛ يظهر ذلك جلياً في كتاب «تنبيه النبيه والغبي في الرد على المدراسي والحلي».

وقد استغل الشيخ أحمد الجانب الشعري في الدعوة إلى الله، وكانت قصائده متعلقة بالمناسبات، وهي غالباً ما تكون طويلة وجيدة^(٣).

ولما ضعف حكم آل سعود، وتفرقوا بسبب اختلاف عبدالله الفيصل وأخيه سعود الفيصل قال الشيخ أحمد في ذلك قصيدة عصماء، يحثهم على الاجتماع، وينهاهم عن التفرق والاختلاف، ويتذكر أيامهم الماضية، ولياليهم الخالية، حينما كان التوحيد والعلم، ويوم كان الأمن والاستقرار؛ وقد قدم لهذه القصيدة بمقدمة ثرية بليغة تقدمت.

(١) انظر: « شعراء العصر الحديث في جزيرة العرب » لعبدالكريم الحقييل (١) / (٢١١).

(٢) انظر: « علامة الكويت عبدالله بن خلف الدحيان » (ص ١٢٣ وما بعدها)، وقسم الوثائق (وثيقة رقم ١٢).

(٣) « الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز » (٢ / ٨١١).

أما القصيدة فهي طويلة ، وأولها :
 متى ينجلي هذا الدجى والدياجر
 متى ينتهض للحق منكم عساكر
 فحتى متى هذا التواني عن العلا
 كأنكم ممن حوته المقابر
 وأتباعكم في كل قطر وبلدة
 أذلاء حيارى والدموع مواطر
 وأطفالكم هلكى تشتت شملهم
 وساءت لهم حال إذ الجدد عاثر
 ممالئكم قد قسمها ملوكها
 وأنتم لها أحداثثة ومساخر
 فإن ذكرت أو ذكرت بعض ما مضى
 أجابت بيت ضمته الدفاتر
 كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا
 أنيس ولم يسمر بمكة سامر
 ألم يكن للأسلاف منكم مناقب
 ألم يكن للأخلاف منكم مفاخر
 أيا مفخر العوجاء ذوي البأس والندى
 أجيبوا جميعاً مسرعين وبادروا

وأجدادكم أهل النباهة والعلـا
 ألا فافتفوا تلك الجدود الغوابر
 وفي آية في الفتح قد جاء ذكركم
 وقد سطر التفسير فيها أكابر^(١)
 وفتيان صدق من رجال حنيفة
 بأيديهم سُمر القنا والبوائر
 يرون شهود البأس أربح مغنم
 لدى مأزق فيه يرى النقع نائر
 فسل عنهم يوم الصبيحة الذي
 به انفتحت لـلحق فيه بصائر
 وسل عنهم يوماً به الطبعة التي
 قد اشتهرت والله أو وناصر
 وسل عنهم يوماً بجانب جوده
 ولـليس لأمر الله قاهر

(١) يشير بهذا البيت إلى قوله تعالى : ﴿ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون﴾ فقد قال كثير من المفسرين: «إن المراد بهم بنو حنيفة» وهم الذين ينتسب إليهم آل سعود . انظر: « تفسير ابن كثير » (٧/ ٣٢٠) «علماء نجد» لابن بسام (١/ ٤٤١-٤٤٢ حاشية) .

فقد بذلوا غالي النفوس لربهم
 وأمسوا لأيدي الأرذلين مجازر
 فأبكيهم يا عين منك واسبلي
 دموعاً والأجفان منك مواطر
 ولا تتركي يا نفس شيئاً من الأسى
 على مثلهم تنشق منك المرائر
 وهي قصيدة طويلة^(١) .

ولما وصل داود بن جرجيس - عدو الدعوة السلفية - إلى نجد
 مدحه عثمان بن عبدالعزيز بن منصور ، وأثنى على منهجه
 وطريقته بقصيدة بلغت ثلاثين بيتاً منها :
 عسى تقتضي الحاجات مني رسالة
 إلى الجسر من بغداد بالود واليسر
 بها بيّنات واضحات من الهدى
 تحطّم منهاج الخوارج بالصعر
 تأملتها^(٢) سبراً لها فوجدتها
 جواهر وهي تلك صافية الدرر

(١) انظر: « عقد الدرر » لإبراهيم بن عيسى (ص ١٢٥) .

(٢) يقصد ابن منصور بذلك كتاب داود بن جرجيس الذي قرّر فيه الشرك
 والتوسل بالقبور، وردّ عليه جمع من علماء الدعوة السلفية، منهم عبدالرحمن
 ابن حسن وابنه عبداللطيف ، وابن سحمان ، وابن عيسى ، وغيرهم .

فضيفتها مني قريضاً مروّقا^(١)

على أنها الحذاء واضحة الثغر

إلى آخر القصيدة .

فردّ عليه الشيخ أحمد بن عيسى بقصيدة على نفس قافيته قال

فيها :

وقفت على نظم بناظمه يزري

لقد فاز من أسماء بالإثم والوزر

يشم به ريح الخنا من مقره

ويهوي بمن يهواه في هوة الخسر

إلى أن قال :

فمني سلام رائق ما نهى الصبا

وما أخضل نور النبت بالطل والقطر

على النبلاء الأعلام والسادة الأولي

غزوا عصب الإشراك بالبيض والسُّمر

(١) هذا من أقوى الأدلة على أن كتاب « كشف الغمة في الرد على مَنْ كَفَرُ

الأئمة » الذي وجد في مكتبة ابن منصور بعد وفاته وبخطه أنه من تأليفه .

وقد أحضرت مكتبة ابن منصور بعد وفاته بأمر من العلامة عبدالرحمن بن

حسن وطلب من تلميذه النجيين أحمد بن عيسى وعلي بن عيسى: أن ينظرا

في الكتب وكانت لهما معرفة واسعة بخطوط العلماء، فلما اطلعا على الكتاب

عرفا أنه بخط ابن منصور، وحكما أنه من صنع يده لاعتبارات رأيها .

... إلخ ، وهي قصيدة طويلة^(١) .

وكان الشيخ أحمد مع حبه للشعر والأدب وقرأاته المتعددة التي تتضح جلياً لمن قرأ مؤلفاته ينهى عنه كل من لم يتبحر في العلم الشرعي .

وقد جاء في « ابتسامات الأيام في انتصارات الإمام » للشيخ محمد بن بليهد^(٢) : « حسب ابن أخيك نظم الخرز » ؛ وهذه كلمة الشيخ ابن عيسى في ابن بليهد أمام عمه ، وقد علّق عليه المحقق بقوله : « إن كلمة الشيخ أحمد بن عيسى التي صفع بها وجهه أمام عمه : « حسب ابن أخيك نظم الخرز » كانت هي كل السبب .

أقول : الشيخ أحمد قال هذا في حقّ تلميذه لسبب معروف ، وهو أن الشيخ ابن بليهد كان من تلامذة ابن عيسى ، ولكنه لم يستمر في طلب العلم الشرعي ، بل اتجه للأدب والشعر في مقتبل عمره ؛ فأراد الشيخ أن يُثنيّه عن ذلك ، ويوجهه لما هو أنفع وهو العلم الشرعي فقال مقولته .

وقد عثرت - أثناء رحلاتي في البحث عن تراث ابن عيسى - على أوراق بخطه ، تتضمن أبياتاً جميلة له ولغيره ، وسأذكرها - إن شاء الله - ضمن ترجمته في كتاب مفرد .

(١) « علماء نجد » لابن بسام (٥ / ٩٥) .

(٢) (ص ١٣-١٤ ، مطابع الفرزدق بالرياض ، ١٤٠٥ هـ - أولى) .

المبحث الرابع آثاره العلمية

اهتم الشيخ أحمد بالتأليف اهتماماً عظيماً وأولاده عناية خاصة؛ فصنف مصنفات كثيرة في العقيدة، وغالبها ردود على أهل البدع والضلال .

وصنف أيضاً في الفقه ، وشرح في ذلك كتباً .

والذي وصلنا من كتبه نزرٌ يسير بالنسبة لما قيل في ترجمته من أنه صنف كثيراً، وما وصلنا من كتبه لا يتجاوز أصابع اليد، وبعضها في خبر المفقود، وهي كما يلي :

١- كتاب « توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح نونية ابن القيم » ، وسأفرد له حديثاً خاصاً في مقدمة تحقيق الكتاب إن شاء الله .

٢- كتاب « الرد على شبهات المستغيثين بغير الله » وقد طبع أكثر من طبعة .

٣- « تهديم المباني في الرد على النبهاني » وهو مخطوط .

٤- « تلخيص الكلام في الرد على أحمد زيني دحلان » (مخطوط).

٥- كتاب « تنبيه النبيه والغبي في الرد على المدراسي والحلي »

وكان موضوع تحقيقي لنيل رسالة الماجستير، يسر الله طبعها .

٦- رسالة في حكم قصر الصلاة في السفر .

- ٧- له أبيات شعرية قيلت في مناسبات خاصة .
- ٨- له مراسلات كثيرة بينه وبين علماء عصره ، كالشيخ صديق حسن خان، ولما ألف تفسيره أرسله إلى الشيخ أحمد ليطالعه ويبيد ما عنده من ملاحظاته عليه ، فكتب له على جملة مواضع، أصلح ما فيها ، وله مراسلات مع علامة الكويت: الشيخ عبدالله الدحيان، وغيره من العلماء رحمهم الله ، وسأفرد لها إن شاء الله بكتاب خاص أصدره بترجمة موسعة لابن عيسى - رحمه الله - .
- ٩- كتاب « تشنيف الأسماء في الرد على من خالف الكتاب والسنة والإجماع » . وهو كتابنا هذا .
- ١٠- رسالة في المعية .
- ١١- رسالة في الجمع بين كلام يزيد بن هارون والإمام مالك في الاستواء .
- ١٢- رسالة في تحقيق الكلام حول حديث « نجد قرن الشيطان » . وله كتب أخرى غير ما ذكرت ، يسر الله وصولها .



الفصل الرابع

بعض ما أثير حول الشيخ

ابن عيسى وجوابه

الفصل الرابع

بعض ما أثير حول الشيخ ابن عيسى وجوابه

يتناقل كثير من الأشياخ وطلبة العلم عن بعض معاصري الشيخ ابن عيسى - رحمه الله - أنهم انتقدوا عليه سكوته فترة طويلة على الوثنيين والخرافيين في مكة وعدم إنكاره عليهم الطواف حول القبور والاستغاثة بالأموات ونحو ذلك .

وأيضاً عدم مراسلته لعلماء الدعوة السلفية في نجد لما كان في مكة ، وكان من الذين نقموا عليه في ذلك العلامة عبدالله بن عبداللطيف آل الشيخ - رحمه الله - .

أقول : والجواب عن ذلك من وجوه :

الأول : ذكرنا في ما مضى ما كانت تعيشه مكة في عهد السلطان عبدالحميد الذي كان له نفوذ قوي في بلاد مصر والعراق والحجاز وغيرها، وكان قد قرَّب شيوخ الصوفية والخرافيين .

ومن الطبيعي - والقوة والسلطة بأيديهم - أن يقمعوا كل فكر مضاد لفكرهم المنحرف ، وخصوصاً دعوة الشيخ محمد بن عبدالوهاب التي وسموها بالوهابية ، وبأنها مذهب خامس خارج عن الدين .

وكانت كتب الردود على المخالفين لعقيدة السلف توزع بالخفية، ولما ألف محمود شكري الألوسي غاية الأمان في الرد على النبهاني

بطلب من الشيخ ابن عيسى^(١) لم يذكر اسمه ولا نسبه ولا المطبعة التي قامت بطبع الكتاب، بل ذكر نسبه ولقبه غير الشهير زيادة في التعمية .
 الثاني : أن للشيخ ابن عيسى مواقف شهيرة في قمع الصوفية والخرافيين.

ذكر صاحب « تذكرة أولي النهى والعرفان » : أن أحمد بن عيسى جاء إلى الصوفية وهم في الحرم يرددون : هو هو .. فنصحهم وأثقل عليهم .. فشكوه إلى الشريف عون قائلين : الوهابي يريد أن يفسد ديننا ويتدخل في كل شيء ونحن نذكر الله لا نذكر غيره . فأوغروا صدر الشريف عليه .

وعندما جاء إليه كعادته تكلم عليه وعتب عليه هذا العمل .. فسكت الشيخ أحمد قليلاً ثم قال له : لو أن مجموعة من أصحابك هؤلاء صاروا ينادونك بـ « سيدي عو سيدي عو » فماذا تقول لهم ؟

قال : أجازيهم وأضربهم .

قال : ولماذا ؟

قال : لأن « عو » ليس اسمي ، إذ اسمي « عون » .

قال : فهل « هو » من أسماء الله تبارك وتعالى ؟

عندها أدرك عون ذلك وأمر بمنعهم .

(١) كما ذكر ذلك لي العلامة ابن جبرين .

وفي حياة الشيخ أحمد بن عيسى - رحمه الله - نماذج من هذا القبيل^(١).

وهذا دفاعٌ عن عقيدة التوحيد .

الثالث : أن دعوة الشيخ أحمد بن عيسى في بلاد الحجاز لم تقتصر على دعوة الأفراد، بل اتصل بأمير مكة الشريف عون الرفيق وكلمه بخصوص هدم القباب والمباني والمزارات التي على القبور وشرح له أن هذا مخالف للإسلام ، وأنه غلو وتعظيم للأموات بسبب فتنة الأحياء وبث الاعتقادات الفاسدة فيهم .

فما كان من الشريف عون إلا أن أمر بهدمها عدا قبة خديجة - رضي الله عنها - والقبر المنسوب إلى حواء أبقاهما مراعاةً للقاعدة : درء المفسد مقدم على جلب المصالح .

وصار الشيخ أحمد بسبب علمه وعقله ونصحاً مقرباً من الشريف عون، يحمله ويقدّره ويعرف له فضله وحقه حتى كان محل ثقته ومشورته^(٢) .

وقد اشتهرت مواقف الشيخ أحمد وهو في الحجاز عند تلاميذه ومحبيه حتى وصل لهم خبر هدمه للقباب وجهوده في الرد على المناوئين للدعوة السلفية، كما سيأتي في قصيدة تلميذه المؤرخ إبراهيم بن صالح ابن عيسى .

(١) الدرة النفيسة عن العلماء والفقهاء والقضاة من أسرة آل عيسى (ص ٨٠-٨١) .

(٢) المصدر السابق .

الرابع : أنه قد ترجح عندي أن الرسالة التي أرسلها الشيخ حمد بن عتيق مع الشيخ أحمد بن عيسى إلى العلامة صديق حسن خان والتي قال له فيها : « فنحن في ضرورة عظيمة إلى هذه كلها، فاجعل من صالح أعمالك معونة إخوانك، وابعث بها إلينا على يد الأخ أحمد بن عيسى الساكن في مكة المكرمة »^(١) أنها لا تدل على ذهاب ابن عيسى إلى الهند بل هي دليل على أن لقاءه بصديق حسن خان كان في مكة؛ لأن سكنه بمكة كان بعد انتهاء رحلاته في طلب العلم، ومعنى هذا أن الشيخ أحمد ابن عيسى كان يتردد بين مكة والرياض للقاء بعض شيوخه كالشيخ حمد بن عتيق.

ولعل الشيخ عبدالله بن عبداللطيف - رحمه الله - لم يقابله أبداً منذ ذهابه إلى مكة أو أنه لم يعلم أنه يجيء إلى الرياض بين الفينة والأخرى، وهذا التردد يدل دلالة واضحة على ارتباطه بعلماء الدعوة السلفية في الرياض كما سيأتي .

الخامس : ذكر لي الشيخ عبدالسلام بن برجس - رحمه الله - في بعض مجالسه نقلاً عن بعض شيوخه : أن الشيخ أحمد ابن عيسى لقي الشيخ عبدالله بن عبداللطيف في الرياض فشرح له ما زال به الإشكال من دعوته للتوحيد وهدمه للقباب ونشره للعقيدة السلفية، واقتنع بذلك، لكنه قال له بعد ذلك : « حنا شرهنا »^(٢) عليك فقط إنك ما راسلتنا .

(١) علماء نجد لابن بسام ٨٩/٢ .

(٢) لهجة نجدية معناها « عتبنا عليك » .

ثم رد ابن عيسى بعدها على داود بن جرجيس في كتابه الشهير «الرد على شبهات المستعنيين بغير الله» .

وهذا يدل على تردد ابن عيسى على الرياض للقاء بعض شيوخه أو خواصه ؛ لأنه بعد هذا اللقاء رجع إلى مكة ويدل على ذلك الوجه التالي .

السادس : قال الشيخ إبراهيم بن صالح بن عيسى المؤرخ المعروف :
« وقلت مادحاً شيخنا ابن العم : أحمد بن إبراهيم بن عيسى ، وكتبت بها إليه من أشيقر ، وهو إذ ذاك في مكة في رابع وعشرين من ربيع الاول سنة خمس وثلاثمائة وألف ...
وأولها :

لقد بان من تهوى فهل لك منجدُ
وقد ودعت سعدى فهل لك مسعدُ
فقلبك من حرّ الغرام متيمّ
وجفئك من فقد الحبيب مسهدُ
وتذري إذا غنت مطوقة الحمى
دموعاً حكاها اللؤلؤ المتبددُ
وإن ذكروا أطلال نجد ورامه
علا فوق أقطار العذيب تنهدُ
رعى الله من هام الفؤاد بحبها
وشبت لهيباً في الحشا يتوقدُ

عزيزة وصل ينجل البدر وجهها
كعاب لها الشمس المنيرة تحسّد
لقد فضلت كل الحسان بحسنها
كما فضل السادات ذو المجد أحمد^(١)
هو الماجد المفضال لله دره
حميد السجايا في المكارم أوحّد
إمام حوى علماً وحلماً وعفةً
وزهداً ونسكاً فضله ليس يححد
عزیز المعاني لودعي مهذب
أديب أريب ألمعي مسدّد
كريم حلیم شأنه الجود والوفا
وبجر خضم غالب ثم مزبد
أزاح قتام الشرك منه بنبذه
لها الوحي ردء والحديث مؤيد

(١) يقصد بذلك الشيخ أحمد ابن عيسى بدليل الأبيات التالية ، ولكن هذه مبالغة من المؤرخ ، وأولى من يوصف بهذا هو النبي ﷺ ، فإنه سيد ولد آدم كما جاء في الحديث.

بقيت ابن إبراهيم للدين ناصراً
 تناضل عن دين الرسل وتنهد
 وتحيي ربوع العلم بعد اندراسها
 وتهدي إلى الحق المبين وترشد
 ودمت»^(١) .

فهذه الأبيات دليلٌ على مراسلاته - رحمه الله - لعلماء نجد، لكن
 مجيئه إلى الرياض ولقائه ببعض شيوخه وأقرانه أبلغ بكثير من تلك
 المراسلات .

وقوله هنا « أزاح قتام الشرك منه بنذه ... » يقصد بها كتابه « الرد
 على شبهات المستعنين بغير الله » دليل آخر على أنه رجع إلى مكة بعد
 لقائه بالشيخ عبدالله بن عبداللطيف ؛ لأن صاحب القصيدة ابن عمه
 إبراهيم بن صالح كتبها له وهو إذاك بمكة، وكان الرد المذكور في هذه
 القصيدة بعد لقائه بالشيخ عبدالله بن عبداللطيف، فيكون رجوعه لمكة
 بعد اللقاء ، وهو دليل على تردد الشيخ - رحمه الله - على الرياض كما
 ذكرنا .

وعموماً فقد كان في إقامة الشيخ أحمد في مكة خير كثير، فقد مكث
 فيها مدة ، واجتمع بعلمائها والقادمين إليها، وحصل بينه وبينهم
 مناظرات في دعاء الأموات والغائبين وسؤالهم قضاء الحوائج وتفريج

الكربات، فأدحض حججهم الباطلة بالأدلة القاطعة، وألف في ذلك ردوداً مفحمة .

وقد حصل له - رحمه الله - قبول كبير ، وانتفع به خلق كثير ، وكانت له جهود عظيمة في نشر العقيدة السلفية في بلاد الحجاز بمعاونة تلميذه النجيين الوفيين عبدالقادر التلمساني ومحمد حسين نصيف كما أسلفنا .

وقد أخبرني الدكتور عبدالله عمر نصيف أن الشيخ أحمد كان له لقاء أسبوعي في جدة مع تلميذه محمد حسين نصيف والتلمساني ؛ لأنه كان يتردد بين جدة ومكة، وكان في ذلك خير عظيم استفاد منه خلق كثير، وكان ذلك سبباً لرجوع كثير من الوجهاء والعلماء إلى عقيدة السلف كما أسلفت .



القسم الثاني

التحقيق

ويشتمل على خمسة مباحث :

المبحث الأول: اسم المجموع وعدد الرسائل التي اشتمل عليها.

المبحث الثاني : تحقيق صحة نسبة الكتاب للمؤلف .

المبحث الثالث: دراسة موضوعات الكتاب .

المبحث الرابع: وصف النسخة الخطية ونماذج منها .

المبحث الخامس: عملي في الكتاب ومنهجي في التحقيق .

* * *

المبحث الأول

اسم المجموع وعدد الرسائل التي اشتمل عليها

اشتمل هذا المجموع على أربع رسائل :

الأولى : تشنيف الأسماع في الرد على من خالف الكتاب والسنة والإجماع .

وهو كتابنا هذا .

الثانية : تحقيق الكلام في حديث « نجد قرن الشيطان » .

الثالثة : رسالة في المعية .

الرابعة : رسالة في الجمع بين قول يزيد بن هارون والبخاري في الاستواء .

وجميع الرسائل التي في هذا المجموع لم يذكر لها اسماً غير الأول ؛ لأن الذي يظهر أنها أسئلة وجهت إلى الشيخ يوم كان بمكة ، ويقوّي هذا الاحتمال وجود هذا المجموع عند تلميذه التلمساني الذي كان تاجراً كبيراً في جدة ، وكان الشيخ أحمد يتعامل معه ؛ لأنه كان تاجر أقمشة كما ذكرنا، وكان يتردد بين جدة ومكة ويلتقي بالتلمساني ونضيف لأنهما كانا من كبار تلاميذه في الحجاز .

ولعل الدافع لتلك الأسئلة هو ما كان يتردد على ألسنة الناس في بلاد الحجاز التي وقف بعض علمائها موقفاً عدائياً من الدعوة السلفية وعلمائها واعتبروها مذهباً خامساً وأن الشيخ محمد بن عبد الوهاب

رجل ضال مبتدع .

ويحتمل أيضاً أن تكون تلك الأسئلة إشكالات واجهت الشيخ عبد القادر التلمساني - تلميذ ابن عيسى - أثناء قيامه بالدعوة للعقيدة الصحيحة في بلده فأحضرها لشيخه ليجيب عنها .

وعلى كلا الاحتمالين فكل من كتب عن الشيخ ابن عيسى وحياته لم يذكر هذا المجموع لأسباب :

أولها : غالب من ترجم لابن عيسى كانوا من أهل نجد، وقد كانت المدة التي قضاها ابن عيسى في بلاد الحجاز لا يعرفها إلا خواص طلابه هناك ، ولما رجع إلى نجد و استقر بالمجموعة كان له طلاب آخرون غير أولئك الذين كانوا في بلاد الحجاز .

الثاني : أن الشيخ ابن عيسى - رحمه الله - عاش بمكة في المدة التي كان يحكم فيها السلطان عبد الحميد، وكان قد قرّب مشايخ الصوفية وأنصار البدع كما أسلفت، وكان له النفوذ الكامل في بغداد ومصر وبلاد الحجاز، وكانت الردود على أهل البدع توزع أحياناً بالخفية أو تكون عند خواص الطلاب، وربما مات وهي في حوزة أحد طلاب العلم دون أن يعلم بها بقية الطلاب كما هو حال التلمساني مع بعض مصنفات ابن عيسى .

وقد رأيتُ على طرة كتاب « تنبيه النبيه والغبي » للمؤلف بخط تلميذه التلمساني « عارية عندي للشيخ أحمد بن عيسى جزاه الله خيراً » وهو دليل على ما ذكرت .

الثالث : أن الشيخ أحمد بن عيسى له مصنفات في الرد على الصوفية والقبوريين لم يظهر منها إلا مصنف واحد وهو « الرد على شبهات المستغيثين بغير الله » الذي ألفه بعد لقائه بالعلامة عبدالله بن عبداللطيف في الرياض، كما أخبرني بذلك الشيخ عبدالسلام بن برجس آل عبدالكريم - رحمه الله تعالى -، وهو رد على داود بن جرجيس العراقي الذي رد عليه عددٌ من العلماء منهم العلامة عبدالرحمن بن حسن وابنه العلامة عبداللطيف، وكذا العلامة ابن سحمان وغيرهم .

مع أن للشيخ ابن عيسى ردود على كالنبهاني ودحلان لكن كان لهؤلاء مكانة مرموقة في مكة بين عامة الناس على وجه العموم، وعند السلاطين على وجه الخصوص .

وأمرٌ آخر : وهو أن الحقبة التي كتب فيها الرد هي فترة حرجة بالنسبة للدعوة السلفية في بلاد الحجاز، فإن السطوة كانت لأهل البدع من القبورية والخرافيين، وقول المؤلف في أول رسالة له : « قول القائل أما ما استدل به هذا القائل » ، ثم قال بعدها بصفحات : « وسنين أن ما سلكه هذا الرجل إنما هو مذهب الجهمية والمعتزلة » .

فهذه المقطع من كلام المؤلف - رحمه الله - يؤكد - والله أعلم - أن تلك الرسالة كانت في الرد على مقالة مشهورة لرجل معين معاصر للمؤلف لم يصرح باسمه لمصلحة اقتضت ذلك، وربما كانت بقية الرسائل في الرد عليه أيضاً - والله أعلم - .

المبحث الثاني

تحقيق صحة نسبة الكتاب إلى المؤلف

لعل من الضروري التنبيه على أن صحة نسبة كتاب ما لعالم مشهور لا تقتصر ولا تتوقف على وجود نص لعالم معتبر للدلالة على ذلك، بل توجد طرق عدة لمعرفة نسبة الكتاب إلى مؤلفه .
فمن هذه الطرق :

الأول : أن يكون محتواه العقدي والفكري ملائم لمن نسبته إليه، فلو نسبت عقيدة فاسدة إلى عالم سلفي لعرفنا بطلان نسبة الكتاب إليه .
فمثلاً مجموع الفتاوى لابن تيمية فيها عبارات وكلمات وربما رسائل تنسب إلى ابن تيمية ونحن نقطع أنها ملفقة عليه^(١) .

وقد طار الصوفية والخرافيون فرحاً لما رأوا كتاب «أحكام تمني الموت» المنسوب خطأ إلى الإمام محمد بن عبد الوهاب، وقد قام الشيخ صالح الفوزان بالرد على هذا الزعم وإبطال تلك النسبة في كتاب مفرد .

الثاني : التأمل في مادة الكتاب للوقوف على ما يؤيد نسبة الكتاب إلى المؤلف، فقد يصرح باسمه في مقدمة الكتاب، أو ثناياه، أو في خاتمته، أو يرد ذكر أحد من شيوخه، أو أحد تلاميذه المذكورين في ترجمته، أو بعض العلماء الذين يستشهد بهم ويورد نقولاً عنهم .

الثالث : التعرف على منهج المؤلف في كتابه هذا ومقارنته بكتبه

(١) انظر مثلاً هذه الرسالة ضمن مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤/ ٣٣٨) .

الأخرى، وهل هناك توافق أم اختلاف؟ وهل هذا النوع من التأليف أو المنهج كان مألوفاً في زمن المؤلف المنسوب إليه الكتاب .

الرابع : التعرف على أسلوب المؤلف وطريقته في التعبير عن رأيه ونحو ذلك، فبعضهم يعتمد على الأسلوب البلاغي في التعبير ويكثر من السجع والجناس ونحو ذلك ، وبعضهم يتكلم عن موضوع ويكثر من الجمل الاعتراضية في كلامه ويخرج عن الموضوع في مسألة فرعية يتوسع فيها ثم يعود للموضوع كما هي طريقة شيخ الإسلام ابن تيمية . وهناك أساليب كثيرة تميز كل عالم عن غيره .

الخامس - وهو المهم - : معرفة خط المؤلف، ولا يلزم من وجود المخطوط بخط المؤلف أن ينسب إليه الكتاب، فقد يكون نقله من خط غيره.

أما إذا بين ناسخ المخطوط أنه هو المؤلف فهو ما يسمى في علم الحديث بالوجادة، وقد اشترط العلماء في الوجادة شرطين أساسيين : الثقة بضحة النسبة أولاً ، ثم الثقة بصحة النسخة ثانياً^(١) .

والوجادة في اصطلاح العلماء : أن يجد كتاباً أو حديثاً بخط شيخ معروف عاصره أولاً^(٢) .

وقد اختلف العلماء في العمل بالوجادة : فنقل النووي في التقريب

(١) تحقيق المخطوطات بين الواقع والنهج الأمثل للدكتور عبد الله عبدالرحيم عسيلان (ص ٢٣٨) .

(٢) منهج ذوي النظر شرح منظومة علم الأثر لحفظ الترمسي (ص ١٧١) .

عن معظم المحدثين والفقهاء والمالكية وغيرهم أنه لا يجوز .
وعن الشافعي ونظار أصحابه جوازه، وقطع بعض المحققين بوجوب
العمل بها عند حصول الثقة بها، قال الترمسي : وهذا هو الصحيح
الذي لا يتجه في هذه الأزمان غيره .
وقال ابن الصلاح معللاً ذلك : « فإنه لو توقف العمل فيها على
الرواية لانسد باب العمل بالمنقول لتعذر شرط الرواية فيها » .
وهذا الذي قاله ابن الصلاح رجحه ابن كثير واستحسنه البلقيني^(١) .
فإذا جاز العمل بالوجادة في باب الرواية فجوازه في غيرها أولى
وأحرى .

السادس: وجود ختم المؤلف أو توقيعه على النسخة التي من تأليفه.
هذه الخطوات تحمي كثيراً من تراثنا من الضياع، فكثير من
المخطوطات لم تكن بخط مؤلفيها، فإما أن تكون النسخة التي كتبها
المؤلف تلفت مثلاً أو أن يكون المؤلف أحياناً قد أملاها على تلاميذه .
وأذكر أن شيخنا في الحديث العلامة عبدالرحيم قشقرى ذكر لي أن
عنده كتاباً مخطوطاً للحافظ ابن حجر، يثبت أنه على عقيدة السلف
ويصرح فيه بنقله عن فتح الباري ويحيل أحياناً .
فقلت له : لماذا لا تخرجه للناس ؟ فقال : لم يذكره تلميذه السخاوي
الملازم له .

(١) انظر : منهج ذوي النظر لمحمود الترمسي (ص ١٧١) .

قلت : لا يشترط أن ينص عليه أحدٌ إذا حمل الشروط آنفة الذكر .
وأيضاً : لو قلنا بذلك لأبطلنا الوجدادة التي أجمع على جوازها عدد
من العلماء خصوصاً في الأعصار المتأخرة .

أما إثبات صحة نسبة هذا الكتاب إلى المؤلف فلما يلي :

أولاً : وجود الكتاب بخط الشيخ ابن عيسى - رحمه الله - وخطه لا
يلتبس بخط غيره أبداً .

ثانياً : نص الشيخ ابن عيسى - رحمه الله - على اسمه في آخر المجموع
بقوله « قاله راقمه بخطه أحمد بن إبراهيم بن عيسى النجدي الحنبلي
السلفي » .

فقوله : « قاله راقمه بخطه ... » يعني أن هذا الكتاب بخط ابن عيسى
من تأليفه .

ثالثاً : أن المؤلف صرّح في إحدى رسائل هذا المجموع بالنقل عن
أحد شيوخه وهو العلامة عبداللطيف ابن الشيخ عبدالرحمن بن حسن ،
حيث نقل عبارة شاركه في نقلها ابن سحمان في « الضياء الشارق » ،
وكذا العلامة محمد بن بشير السهسواني في « صيانة الإنسان » .

رابعاً : أن هذا المجموع وغيره من كتب ابن عيسى أخذها أحد
تلاميذه وهو الشيخ عبدالقادر التلمساني لطباعتها ثم إرجاعها وقد
توفي وهي في حوزته أمانة للشيخ ابن عيسى ، وقد سبق أن ذكرنا ما
وجدناه على طرة كتاب التنبيه لابن عيسى .

خامساً : ختم الشيخ الخاص الذي كتب فيه هذه العبارة « الفقير إلى

العلیم أحمد بن إبراهیم « ، ومن عادة الشیخ ابن عیسی أنه یضع ختمه عند انتهائه من تألیف أي کتاب، وختمه باللون الأحمر، واللون الأحمر - للأسف - الذي یکتب به الشیخ لا یكون واضحاً فی التصویر .

سابعاً : أسلوب المؤلف - رحمه الله - القوي الذي یسیر علیه فی كتبه كلها، وطريقة تعبیره عن رأیه ، وكذا منهجه الذي یسیر علیه .

فهذه الأدلة تكفی على صحة نسبة الكتاب إلى الشیخ ابن عیسی وهي لیست فی درجة واحدة، وإن كانت متعاضدة، لكن أقواها تصریحه أنه من تألیفه وكتابه بخط یده ، وكذا وجود الختم فی آخر الكتاب، ومن عادة ابن عیسی فی غالب مؤلفاته أنه لا یذكر اسمه إلا فی نهاية الكتاب .

أما إذا كانت بداية النسخ یقوم بها أحد طلابه، فإنه یذكر اسم ابن عیسی فی أول الكتاب ، كما فی كتابه « توضیح المقاصد وتصحیح القواعد » . والله أعلم .



المبحث الثالث

دراسة موضوعات الكتاب

أثار بعض معاصري الشيخ أحمد بن عيسى - رحمه الله - شبهة وقد أجاب عنها، ومفادها : « أن إطلاق لفظ الصفات ما ورد به كتاب ولا سنة، وأن جميع الصفات تعتبر أسماءً بدليل قوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

وأصل هذه الدعوى قد قال بها ابن حزم - رحمه الله - قديماً وتلقفها من المعتزلة .

قال ابن حزم في كتابه « الملل والنحل » : « وأما إطلاق لفظ الصفات لله عز وجل فمحال لا يجوز؛ لأن الله تعالى لم ينص قط في كلامه المنزل على لفظ الصفات، ولا على لفظ الصفة ، ولا جاء قط عن النبي ﷺ بأن الله تعالى صفة أو صفات، نعم ولا جاء قط ذلك عن أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - ، ولا عن أحد من خيار التابعين، ولا عن أحد من تابعي التابعين، وما كان هكذا فلا ينبغي لأحد أن ينطق به»^(١) .

وقد ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - من الكتاب والسنة وأقوال السلف ما يدل على فساد مقولة ابن حزم ومن سار على نهجه .

أما قول ابن حزم : « وأما إطلاق لفظ الصفات لله عز وجل فمحال لا يجوز؛ لأن الله تعالى لم ينص قط في كلامه المنزل على لفظ

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٢/ ٢٨٣ - دار الجليل - بيروت).

الصفات ... » فباطلٌ من وجوه :

الأول : أن إثبات الأسماء الحسنى لله تعالى في قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ هي أصل في إثبات الصفات، وقوله تعالى : ﴿ فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ هي في لغة العرب صفات، ففي إثبات أسمائه إثباتٌ لصفاته؛ فإنه إذا أثبت أنه حي مثلاً فقد وصفه بصفة زائدة على ذاته وهي صفة الحياة ، فأسماء الأفعال في لغة العرب : تدل على ذوات وصفات .

والقرآن نزل بلغة العرب التي يفهمها العرب، ومن تكلم بلغتهم ، فمن قيل في حقه « كاذب » وهو اسم فاعل فقد وُصف بالكذب .

ومن قيل في حقه « صادق » فقد وُصف بالصدق .

ومن قيل في حقه « عادل » فقد وُصف بالعدل .

ومن قيل في حقه « ذكي » فقد وُصف بالذكاء .

وهذا متفق عليه بين جميع الناس ، ولا يخالف في ذلك إلا من فسد رأيه وخرج عن منطق العقلاء .

وأيضاً : فالذكاء لا يقوم إلا بذكى، لا يقوم ذكاء بغير ذكي ، كما لا يصح أن يوصف بالذكاء من ليس كذلك، وقل مثل ذلك في الحياة والقوة والقدرة والإرادة .

فلا توجد صفة في الدنيا بغير موصوف، كما لا توجد ذات بغير صفات؛ بل إن جمادات الدنيا كلها لا توجد بغير صفات ، فمن صفات الجدار - وهو جماد - : الصلابة والقوة والارتفاع وغيرها .

فإذا كانت الجمادات التي لا توصف بالعقل ولا بغيره لها صفات تخصها فالعقل المميز أولى بذلك .

أخرج البيهقي في «الأسماء والصفات»^(١) بسند حسن عن ابن عباس أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا : صف لنا ربك الذي تعبد . فأنزل الله عز وجل ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ فقال : « هذه صفة ربي عز وجل » .

وفي تفسير قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ أي : هل تعلم له شبيهاً ومثلاً^(٢) .

قال الحافظ في «الفتح»^(٣) : « وفي حديث الباب حجة لمن أثبت أن لله صفة، وهو قول الجمهور، وشذ ابن حزم فقال : هذه لفظة اصطلاح عليها أهل الكلام من المعتزلة ومن تبعهم... » وذكر كلامه السابق ورد عليه .

الثاني : أن لفظة « صفة » قد وردت أيضاً في السنة . ففي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي ﷺ أن النبي ﷺ بعث رجلاً على سرية، وكان يقرأ لأصحابه في صلاته فيختم بـ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال : « سلوه لأي شيء »

(١) كما في الفتح (٣٥٦/١٣) .

(٢) انظر: تفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني (٣/٣٠٥) ، دار الوطن .

(٣) الفتح (١٣٥٦/١٣) .

يصنع ذلك؟ » فسألوا فقال : لأنها صفة الرحمن ، وأنا أحب أن أقرأ بها. فقال النبي ﷺ : « أخبروه أن الله يحبها »^(١) .

وقد طعن فيه ابن حزم في هذا الحديث ! وسيأتي الجواب عليه .

الثالث : أن مضمون مقولة ابن حزم هذه تدل على أن الكتاب والسنة أدلة لفظية لا تفيد علماً ولا يحصل بها يقين؛ وهو قول ظاهر الفساد، قد قال به الأشاعرة منهم الرازي المعروف بابن خطيب الري^(٢)، مع أن ابن حزم شنع عليهم بكلام كثير في كتاب « الفصل » . وقد أفرد ابن القيم - رحمه الله - فصلاً كاملاً في كتابه « الصواعق المرسلة » في الرد على هذا الزعم الباطل^(٣) .

فلو لم يفهم من الأسماء ما يدل على معانيها لم تفد الأدلة اللفظية العلم بمراد المتكلم، فالعليم والقدير والقوي والعزیز والحي والقيوم أسماء تدل على معان وصفات تقوم بموصوف يفهمها كل مكلف من أهل العربية ومن تكلم بلسانهم، وقد علم قطعاً أن جميع الأمم يعرف بعضهم مراد بعض بلفظه ويقطع به . ومعرفة مراد المتكلم من أعظم مقاصد الشرع ، وعليه يكون الثواب والعقاب.

ولهذا رفع القلم عن المجنون والصغير حتى يعقل؛ لاشتراكهم في

(١) البخاري في كتاب التوحيد (٣٤٨/١٣) ط. دار الإفتاء، ومسلم (٥٥٧/١).

(٢) انظر محصل أفكار المتقدمين للرازي (ص ٥١) .

(٣) الصواعق المرسلة لابن القيم (٦٤٢/٢) وما بعدها .

عدم فهم المراد من الخطاب.

وإذا كانت البهائم والطيور تعرف مراد بعضها بعضاً بأصواتها، فكيف لا يفهم الآدميون مراد بعضهم بعضاً وقد فضلهم الله على العالمين .

وإذا كان أبلد الناس وأبعدهم فهماً يعلم مراد أكثر من يخاطبه بالكلام الركيك العاري عن البلاغة والفصاحة فكيف لا يعرفه أذكى الناس وأصحهم أذهاناً وأفهاماً؟! .

وأيضاً : فمضمون كلام ابن حزم يستلزم الطعن والقدح في بيان المتكلم وفصاحته أو في فهم السامع وذهنه أو فيهما معاً ، فإن عدم العلم بمراد الشارع إن كان تقصيراً في بيانه كان ذلك قدحاً فيه، وإن كان لقصور فهم السامع كان كذلك، فإذا كان الكلام تام البيان والمخاطب تام الفهم فكيف يتخلف العلم عنه بمراده .

الرابع : أن قاعدة ابن حزم : « أما إطلاق لفظ الصفات على الله تعالى فمحال لا يجوز... » قد ناقضها في عدة مواضع وهو لا يشعر:

١ - قال ابن حزم عند مناقشة بعض أقوال المعتزلة في مسألة العلم: « أما نفس قولهم في أن ليس لله علم فمخالف للقرآن، وما خالف القرآن فهو باطل، ولا يحل لأحد أن ينكر ما نص القرآن عليه، وقد نص الله تعالى على أن له علماً فمن أنكره فقد اعترض على الله تعالى»^(١) .

ففي هذا الكلام أثبت صفة العلم وهو يناقض قاعدته التي قررها.

٢- وقال في موضع آخر : « فلو كان يوماً من الدهر لا يعلم شيئاً مما يكون فقد ثبت له الجهل به ولا بد من هذا ضرورة ، وإثبات الجهل لله تعالى كفر بلا خلاف؛ لأنه وصفه تعالى بالنقص ... » ^(١).

ومعنى كلام ابن حزم - رحمه الله - أن من وصفه بالعلم لا يكفر وهو ينقض قاعدته التي قررها من قبل وزعم أن إطلاق لفظ الصفات من اختراع المعتزلة وأهل الكلام .

٣- ويقول في موضع آخر : « ... لأن كلام الله تعالى وأخباره وأوامره لا تختلف والإجماع لا يأتي إلا بحق، والله تعالى لا يقول إلا الحق .. » ^(٢).

ففي كلامه هذا إثبات صفة الكلام لله تعالى من قوله: « والله تعالى لا يقول إلا الحق » .

فلو قال قائل : نحن نقول : « إن الله يعلم الأشياء قبل وقوعها، ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، ويعلم السر وأخفى، لكن لا ثبت لله تعالى صفة العلم » لكان كلامه هذا كلاماً متناقضاً في نفسه كما هو حال ابن حزم هنا ، فإن الأوامر والنواهي والأخبار لا تكون إلا من متكلم.

٤- وقال في موضع آخر : « ... فمن وصفه تعالى بصفة يوصف بها

(١) الفصل لابن حزم (١/ ٣٩٠) .

(٢) الفصل لابن حزم (١/ ٣٩١) .

شيء من خلقه، أو سماه باسم يسمى به شيء من خلقه استدلالاً على ذلك بما وجد في خلقه فقد شبهه تعالى بخلقه وألحد في أسمائه وافترى وكذب»^(١).

ومعنى كلام ابن حزم : أن من وصفه بصفة لا يوصف بها خلقه أنه مصيب، وهو يناقض ما قرره من أن إطلاق الصفات على الله لا يجوز. ثم يواصل ابن حزم حديثه على أن إطلاق لفظ الصفات على الله تعالى لا يجوز فيقول : « ... نعم ولا جاء قط ذلك عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا عن أحد من خيار التابعين ، ولا عن أحد تابعي التابعين، وما كان هكذا فلا ينبغي لأحد أن ينطق به »^(٢).

أقول : هذه مكابرة من ابن حزم ، وقد روي عن الصحابة - رضي الله عنهم - ما لا يحصى في ذلك . وكيف لم يتكلموا بذلك وهم الذين رووا لنا أحاديث الصفات عن رسول الله ﷺ :

١- قال أبو بكر رضي الله عنه على المنبر لما مات رسول الله ﷺ : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت^(٣).

٢- وقال عمر رضي الله عنه لأصحابه - رضي الله عنهم - وقد وافقته امرأة

(١) الفصل لابن حزم (١/٣٩٦).

(٢) الفصل (١/٣٧٧).

(٣) أخرجه ابن قدامة في « إثبات صفة العلو » (ص ٣١).

عجوز : هذه امرأة قد سمع الله شكواها من فوق سبع سماوات ، هذه خولة بنت ثعلبة ، والله لو لم تنصرف عني إلى الليل ما انصرفت حتى تقضي حاجتها إلا أن تحضرني صلاة فأصليها ثم أرجع إليها حتى تقضي حاجتها^(١) .

٣- وقالت عائشة رضي الله عنها لما قُتل عثمان رضي الله عنه : وايم الله إني لأخشى : لو كنت أحب قتله لقتلته ، ولكن علم الله من فوق عرشه أنني لا أحب قتله^(٢) .

وقد ساق ابن القيم قول ابن مسعود وابن عباس وزينب بنت جحش وغيرهم، ولو أراد الاستيعاب لبلغ من ذلك مجلدات^(٣) .
أما التابعون وأتباعهم وما روي عنهم في هذا الباب فقد بلغت ألوفاً، وقد سبق ذكر شيء من كلامهم في مقدمة الكتاب، ففيه ما يكفي ويشفي لمن كان له قلبٌ أو ألقى السمع وهو شهيد .

أما مَنْ اتخذَه إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وبصره فمن يهديه من بعد الله ؟ .

وعلى هذا : فالنتيجة التي وصل إليها ابن حزم فاسدة؛ لأن المقدمة فاسدة، وقد ذكر المؤلف ما يدل على فسادها بالكتاب والسنة والإجماع.
أما قول ابن حزم : « ... فلا يجوز القول بلفظ الصفات ولا

(١) أخرجه الذهبي في « العلو » (ص ٧٨ - أضواء السلف) وفي سنده انقطاع .

(٢) أخرجه الذهبي في « العلو » (١/ ٦٣٧) وإسناده صحيح .

(٣) انظر: « اجتماع الجيوش الإسلامية » لابن القيم (ص ١١٨) وما بعدها .

اعتقاده، بل ذلك بدعة منكرة، قال تعالى : ﴿ إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَعَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ [النجم: ٢٣] .

أقول : الجواب من وجوه :

الأول : هذا استدلال للآية في غير موضعها، وذلك أن الآية نزلت في المشركين الذين اشتقوا لأهنتهم أسماء من أسماء الله تعالى، كقولهم « اللات » من الله ، و « العزى » من العزيز^(١) .

الثاني : أن الآية تتكلم عن اشتق اسماً لأهنته من أسماء الله تعالى، وكلام ابن حزم يدور حول إنكار الصفات المشتقة من الأسماء بحجة أن لفظ الصفة أو الصفات ما وردت في النصوص .

فلا علاقة لما قرره ابن حزم بالآية لا من قريب ولا من بعيد.

الثالث : أن الإجماع قام على إثبات الصفات لله تعالى، وقد حكى الإجماع على إثبات الصفات جمع من علماء أهل السنة^(٢) .

ثم قال ابن حزم : « وإنما اخترع لفظة الصفات المعتزلة، وسلك سبيلهم قوم من أهل الكلام، سلكوا غير سبيل السلف الصالح، ليس فيهم أسوة ولا قدوة، وحسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴿^(٣) .

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٧/ ٤٣٠) ط. الشعب .

(٢) انظر الفتوى الحموية (ص ٥٣١) .

(٣) الفصل (١/ ٣٧٧) .

أقول :

هذا كلام باطل لا يقوله من له أدنى معرفة بمذهب السلف في باب الصفات؛ فالذي زعم أنه مذهب المعتزلة هو مذهب السلف بغير شك.

أما مذهب المعتزلة فهو المذهب الذي قرره ابن حزم، فإن المعتزلة تثبت لله أسماء وتنفي عنه الصفات، بحجة إن إثبات الصفات لله تعالى فيه مشابهة لصفات المخلوقين، وابن حزم أخذها من المعتزلة، لكنه مع مخالفته فيها للكتاب والسنة خالف العقل والمنطق الذي يتكلم به العقلاء، وقد تكلمت عن ذلك بما يغني عن إعادته.

وأيضاً : فإن ابن حزم غير خبير في معرفة أقوال الفرق الكلامية لاضطرابه في أبواب العقائد . قال الحافظ في « لسان الميزان » : « قال مؤرخ الأندلس أبو مروان بن حيان : كان ابن حزم حامل فنون من حديث وفقه ونسب وأدب مع المشاركة في أنواع التعاليم القديمة، وكان لا يخلو في فنونه من غلط لجراته في التسور على كل فن . إلى أن قال : ولم يكن يُلطّف في صدعه بما عنده بتعريض ولا تدريج، بل يصك به معارضه صك الجندل، وينشقه في أنفه إنشاق الخردل... ولم يكن مع ذلك سالماً من اضطراب في رأيه »^(١).

ثم قال ابن حزم : « فإن اعترضوا بالحديث الذي رويناه من طريق عبدالله بن وهب عن عمرو الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الرّجال محمد بن عبدالرحمن عن أمه عمرة عن عائشة - رضي الله عنها -

(١) لسان الميزان (٤/ ٧٢٨-٧٢٩).

في الرجل الذي كان يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ في كل ركعة مع سورة أخرى وأن رسول الله ﷺ أمر أن يسأل عن ذلك فقال : هي صفة الرحمن ، فأخبر رسول الله ﷺ أن الله يحبه .

فالجواب - وبالله تعالى التوفيق - : أن هذه اللفظة انفرد بها سعيد بن أبي هلال وليس بالقوي، قد ذكره بالتخليط يحيى وأحمد بن حنبل^(١) .

أقول :

أما رمي أحمد لابن أبي هلال بالاختلاط فقد ذكره الحافظ في «التقريب» في ترجمة ابن أبي هلال، وقال : « صدوق لم أر لابن حزم في تضعيفه سلفاً إلا أن الساجي حكى عن أحمد أنه اختلط » .

وقد بحث في « الكواكب النيرات » لابن كيال فلم أجد له ذكراً ، ثم وجدت في « سؤالات أبي داود لأحمد » ما يقيد كلام الساجي .

قال أبوداود في سؤالاته لأحمد : سمعت أحمد يقول : سعيد بن أبي هلال سمعوا منه بمصر القدماء ، فخرج - زعموا - إلى المدينة، فجاءهم بعدل ، أو قال : بوسق كتب كتبت عن الصغار وعن كل ، وكان الليث ابن سعد سمع منه، ثم شك في بعضه فجعل بينه وبين سعيد خالداً ، وقال خالد بن يزيد: ثقة^(٢) .

فاتضح أن رواية القدماء عنه صحيحة فأول تحديثه كان بمصر، وأول

(١) الفصل (٢/ ٢٨٤-٢٨٥) .

(٢) سؤالات أبي داود لأحمد (ص ٤٥)، دار العلوم والحكم ، ط. داوي ١٤١٤ هـ .

سماع لعبدالله بن وهب المصري وعمرو بن الحارث كان بمصر فيكونا قد سمعا منه قبل الاختلاط ، وقد حصل له الاختلاط بعد خروجه من مصر لما قدم المدينة كما يدل عليه كلام أحمد .

ومما يقوي هذا الاحتمال ما ذكره الإمام أحمد في الرواية السابقة التي نقلها عنها أبوداود « ... وكان الليث بن سعد سمع منه ، ثم شك في بعضه فجعل بينه وبين سعيد خالداً » .

فالذي يظهر لي أن ابن أبي هلال رجع إلى مصر ثانية بعد اختلاطه؛ لأن الليث بن سعد كان بمصر فيكون سمع منه بعد اختلاطه .

فلو ظهر لعمر بن الحارث وابن وهب ما ظهر لليث بن سعد لما ترددوا في طرح حديثه مع ما علمت من شدة تحريهما وتبتهما .

وفي كلام الإمام أحمد ما يدل على ضعف الرواية من قال باختلاط فإنه قال : « ... فخرج - زعموا - إلى المدينة فجاءهم بعدل أو قال : بوسق.. » فهي مجرد زعم ، فكل من نقل عن أحمد رمية لابن أبي هلال باختلاط ومنهم ابن حزم قد اعتمد تلك الرواية التي أشار أحمد إلى ضعفها في رواية أبي داود .

ولهذا يلتفت الحفاظ لما نقل عن أحمد في ذلك للقاعدة المعروفة : إذا تعارض الجرح والتعديل قَدِّم التعديل على الجرح إلا إذا كان مفسراً وقد علمت من سياق كلام أحمد ما يدل على ضعف تلك الرواية :

١ - قال أبوحاتم : لا بأس به .

٢- وقال العجلي : بصري ثقة .

٣- وقال الساجي : صدوق . مع أنه نقل عن أحمد اختلاطه كما ذكره الحافظ في التقریب ، فيكون ما نقله عن الساجي عن أحمد ضعيفاً ، أو أنه ثابت عن أحمد من رواية الساجي لكنه رأى أن الصواب في توثيقه موافقة للأئمة الحفاظ .

٤- وقال ابن سعد : ثقة إن شاء الله .

٥- ووثقه ابن خزيمة والدارقطني والبيهقي والخطيب وابن عبد البر وغيرهم .

٦- وذكره ابن حبان في الثقات .

٧- وقال الذهبي : ثقة معروف حديثه في كتب السنة .

٨- وقال الحافظ في الفتح : وسعيد متفق على الاحتجاج به ، فلا يلتفت إليه في تضعيفه .

أما البخاري فقد ذكره في التاريخ الكبير ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، لكنه ذكره في الصحيح وقد علمت شدة تحري البخاري في الأحاديث والرجال . وبهذا يتبين أن ما نقله ابن حزم عن أحمد كان مرجوحاً ، وأن الصواب في توثيقه .

أما رمي يحيى لابن أبي هلال بالاختلاط فقد بحث عنه في « تاريخه س من رواية الدوري ، والدارمي في تاريخه ، فلم أقف من ذلك على شيء ، ولعلها من أوهام ابن حزم .

وقد كان ابن حزم في مناقشته للأحاديث التي يوردها خصومه يهجم بالتعديل والتجريح وتبيين أسماء الرواة اتكالاً على حافظته، فيقع من ذلك في أوهام شنيعة .

وقد تتبع الحافظ عبدالكريم بن عبدالنور الحلبي المعروف بـ (ابن المنير) منها كثيراً ، وخصوصاً ما في المحلى :

١- قال ابن حزم في حديث « لا صلاة بعد طلوع الفجر إلا ركعتي الفجر »: الرواية في هذا الباب ساقطة مطروحة مكذوبة، قال: ويسار مجهول مدلس .

قال ابن المنير : « يسار قال أبوزرعة : مدني ثقة » .

٢- وقال ابن حزم في حديث عائشة : « قلت : يا رسول الله ، قصرت وأتممت ، وأفطرت وصمت . قال : « أحسنت يا عائشة » . انفراد به ابن العلاء بن زهير وهو مجهول .

قال ابن المنير : « الحديث أخرجه النسائي والدارقطني وروى عن العلاء وكيع وأبونعيم والفريابي وغيرهم ، وقال ابن معين : ثقة » .

٣- وقال ابن حزم في حديث أم سلمة « كنت ألبس أوصاحاً من ذهب ... » الحديث، « عتاب : مجهول » .

قال ابن المنير: «وعتاب هو ابن بشير الجزري، روى عنه إسحاق بن راهويه ومحمد بن سلام البيكندي وغيرهما، وأخرج له البخاري وأخرج الحديث المذكور الحاكم في المستدرک وقال ابن معين : ثقة^(١) .

(١) انظر: لسان الميزان لابن حجر (٧٢٥ / ٤ ، ٧٣١ - ٧٣٢) .

وبهذا يتبين بطلان قاعدة ابن حزم في إنكار الصفات، والاقتصار على الأسماء فقط ، وأنه هو مذهب المعتزلة الذين شنع عليهم . والله أعلم .



المبحث الرابع

وصف النسخة الخطية ونماذج منها

بعد عناء كبير ورحلات متعددة عثرت على نسخة خطية بقلم الشيخ ابن عيسى هي عبارة عن مجموع فيه عدد من الرسائل سبق الكام عنها .

والنسخة بخط الشيخ ابن عيسى وهي عبارة عن أربعين صفحة، كل صفحة تحتوي على ٢٣ سطراً، وكل سطر يحتوي على ١٤ كلمة أو يزيد . قال الشيخ في آخر إحدى الرسائل من المجموع نفسه (١١/ب) : «... قاله وكتبه الفقير إلى رحمه ربه العلي: أحمد بن إبراهيم بن عيسى الشرقي الحنبلي السلفي لطف الله به في الدارين بمنه وكرمه » .

وهذا يدل دلالة قاطعة يرجح فيها عندي: أن هذا الرد كان بمكة بدليل قوله في اسمه «أحمد... الشرقي...» والشرقي لقب له لما كان بمكة. فيكون تاريخ كتابه هذا الرد ما بين ١٣٠٦ إلى ١٣٠٩ هـ لأنها السنوات التي كان فيها بمكة قبل حصار إسماعيل باشا لأهل شقراء . وقال في آخر النسخة الخطية (٢٠/ب) : «... قال ذلك راقمه بقلمه الفقير إلى الله تعالى : أحمد بن إبراهيم بن عيسى لطف الله به وبالمسلمين .. آمين » .

والنسخة واضحة جداً ومن حسن الحظ أن المؤلف كتبها بخط أسود؛ لأن الخط الأحمر في النسخ الخطية القديمة غالباً ما يضعف ويضمحل مع مرور الزمن خصوصاً إذا تعرضت المخطوطة لحرارة

شديدة مع رطوبة ، وقد عانيت معاناة شديدة عند تحقيقي كتابه « تنبيه النبيه والغبي .. » ؛ كان يستخدم الأحمر كثيراً، والنسخة فيها خروم في أسفلها ولكن بفضل الله تعالى لم تكن تلك الخروم في موضع الكتابه ، أما التي في موضع الكتابة فهي في حرف واحد من بعض الكلمات في كل صفحة، لكنها لم تؤثر في قراءة المخطوط لوضوحها .
واليك النماذج :

* * *

تكملة تشييف الاشباع في الإعراب
الكتاب والسنة والأصول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نبهكم ووجه ونزجلاله وولى الله ولم على نبيه محمد وآله وصحبه وآبائهم

فصل في قول القائل ان الخلافة لقطا الصفا ما ورد به كتاب الله سنة واجمع ائمة
 نفي اسماء بدليل قوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعهم بها اقول هذه آيت وردت
 الذب العامي واجلها وهي خلافة الكفا والسنة قد اجماع اهل السنة والجماعة اما
 الكتاب فان اسم جل وعلا سمي نفسه باسماء وصف نفسه بصفات فوصف نفسه بالحياة
 قال الله لا اله الا هو الحي القيوم ووصف نفسه بالعلم فقال يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
 عالم الغيب والشهادة ووصف نفسه بالقدرة فقال وهو على كل شيء قدير ووصف
 نفسه بالسمع فقال وهو السميع البصير ووصف نفسه بالكلام فقال وكلم الله موسى بكلمات
 ووصف نفسه بالمحبة فقال يحبهم ويحبونه ووصف نفسه بالرضا فقال رضي الله عنهم و
 رضوانه ووصف نفسه بالغضب فقال غضب الله عليهم ووصف نفسه بالانيات فقال
 هل ينظرون الا اياتهم الله في ظلال العظام والملائكة وقال تعالى جاء ربك والملك
 الى غير ذلك من الايات واما السنة فمنها ما يثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعث جلا على سرته وكان نورا اصابه في صلاته فخرج من بين يديه فلما اجتمعوا ذكروا
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلقواي لي يضيئ ذلك فسلقوا فقال لانها
 صفة الرحمن فاجاب ان افرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروا ان الله
 يحبه وهذا انبغى ادمائة من صفته من الايات فانه يحب من له واليه يرجع ذلك

وذكر في نسخة اخرى في الاية

* الورقة الاولى من النسخة الخطية *

عنه به نفسه او وصفه به رولة تشبها وقال الامام في رضى الله
 بنماز واه الامام عبد الرحمن بن ابي حاتم قال سألوني عن عبد الاعلى قال سمعت ابا
 عبد الله محمد بن ادريس في قوله وقد نزل من صفات الله تعالى وما يورث به معاك
 الله تعالى اسما وصفات وجاء بها الكتاب وخبرها نبوة صلى الله عليه وسلم اعني كالمسألة
 لحد ام خلق الله قامت عليه الحجج ردها لا بالقرآن نزل بها وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القول بها بنماز واه العبد وان قال جالف ذلك بعد نبوت الحجة عليه وهو فر
 كما قبل نبوت الحجة عليه فقد ورث بها الامام ذلك لا بدرك بالقرآن والاب الروبر
 والفكر ووجب نفي التشبها عن النزل ببارك وتعالى ليس بكلمة شيء وهو السبع
 البصير ونزله عز وجل وان لم يكن العبد انتهى وقال في رضى الله في خطبة
 الرسالة لله الذي هوكم ويتف نفسه وفوق ما يصنفه خلقه انتهى وقال
 الامام احمد بن حنبل رضى الله بنماز واه جنبا عن العبد قال ليس بكلمة شيء في ذاته
 وصف نفسه به نفسه فقد جاء ببارك وتعالى بالصفة لنفسه فحذف لفظ صفة
 ليس يشبه شيء فبعد الله بصماتة شيء محدد ودفع ولا معلوم الاما وصف به
 نفسه قال فهو سمع بصير بالحد ولا تغدير ولا يبلغ الواصفون صفته و
 صفاته منه ولا تشدد ذلك ولا يبلغ صفة الواصفين نوع بالقرآن حكمه
 ومثابره ولا تزل بعينه صفة من صفاته لتناغم شعث وما وصف به
 نفسه من كلام ونزول وخلق بعباد يرم الغيبة ووضع كنفه عليه هذا كله يدل
 على ان الله ببارك وتعالى يرى في الغيبة والتخدي في هذا كله بدعة والتسليم به
 بامر بغير صفة وتهد الاما وصف به نفسه سمع بصير لم ينزل امكنا عالما غفورا
 عالم الغيب والشهاده علام الغيوب فمنه صفات وصف الله بها نفسه لانه في
 ولا ترد وهو على العرش بالحد كما قال ثم استوى على العرش كيف شاء المشيئة اليه

وكأفدك حتى خلق فذكروا الذي أنزل الله فذكرناهم بما كانوا في وقت
 من الأول كما ولا يعلم حتى خلق فذكرناهم بما كانوا في وقت من الأول
 فادراغا لما كمالا مني وكالكف وقد سمي الله علكا فذكرناهم بما كانوا في وقت
 المحر. وفي فقال ذري ومخلوق وحيد اسماه الله وحيدا وله عيان واذا كان
 ولسان ويبغفان ويدان وجلان وجوارح كثير فانه وله الملل الاعلى
 فهو جميع من الله له ولحد انتهى العلم الحمد بعفرتختصار. بمكة ما اردنا
 ارادة من ارد على هذه المقالة السعيد والطريق العقيم. قد منج جلالها بالكتاب
 والسنة والجماع والى السلف السالين به عنهم والانيك والهم حماد وصلى الله
 على سيد محمد وآله وصحبه وسلم

المبحث الخامس

عملي في الكتاب ومنهجي في التحقيق

حاولت بحسب اجتهادي المتواضع: إخراج الكتاب على الصورة التي يريدھا المؤلف - رحمه الله - وبذلت في ذلك وسعي وطاقتي .
وكان عملي يتلخص في النقاط التالية :

أولاً : تحقيق النص بمقابلة النقول التي في النسخة بما في المطبوع وإثبات الفروق في الحاشية، وإذا ظهر خطأ في العبارة التي نقلها المؤلف رجحت من تلك الفروق ما أراه صواباً .

ثانياً : عزوت الآيات القرآنية إلى مواضعها من القرآن وجعلت ذلك في الحاشية .

ثالثاً : عزوت الأحاديث إلى مصادرها الأصلية، وإذا الحديث في غير الصحيحين بيّنت طرقة وبحسب ما وقع لي من كتب المسانيد والسنن والجوامع والأجزاء وعلى من يدور السند مع بيان حاله، ثم اكتفيت بقول أحد الأئمة في الحكم على الحديث، وربما اجتهدت رأبي في الحكم عليه .

رابعاً : عرفت بالأعلام الواردة في الكتاب، ومن لم أجد له ترجمة اكتفيت بقولي : « لم أجد من ذكره » أو غيرها من العبارات الدالة على ذلك ، أما المشاهير فلم أعرف بهم لشهرتهم .

خامساً : عرّفت بالفروق الوارد ذكرهم في الكتاب مستفيداً من كتب

الملل والنحل أولاً ثم التراجم ثانياً .

سادساً : عرفت بالأماكن والبلدان التي وردت في الكتاب إلا المشهور المعروف .

سابعاً : قمت بشرح مبسط للكلمات الغريبة مستفيداً من كتب اللغة .

ثامناً : خرجت أبيات الشعر الواردة في النص .

تاسعاً : وضعت فهرس عامة للكتاب وهي على التالي :

١- فهرس الآيات القرآنية .

٢- فهرس الأحاديث النبوية .

٣- فهرس الآثار .

٤- فهرس الأبيات الشعرية .

٥- فهرس الأعلام .

٦- فهرس الأماكن والبقاع .

٧- فهرس الكلمات الغريبة .

٨- فهرس المصادر والمراجع .

٩- فهرس الموضوعات .

١٠- قسم الوثائق .

تَسْنِيفُ الْأَسْمَاءِ فِي الرَّدِّ عَلَى مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالْإِجْمَاعَ

تَأَلَّفَ
الدَّاعِيَةُ الْمَصْلُحِ الْعَلَامَةُ
أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَمْدٍ بْنِ عَيْسَى النُّجْدِيُّ الْحَنْبَلِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ)

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَبَرِيِّ
غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ

قَدَّمَ لَهُ
د. مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمِيدِيُّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وتابعي منواله .

فصل

قول القائل^(١) : إن إطلاق لفظ الصفات ما ورد به كتابٌ ولا سنةٌ، وأن جميع الصفات تعتبر أسماءً بدليل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ﴾^(٢) .

أقول : هذه الدعوى من أكذب الدعاوي وأبطلها، وهي خلاف الكتاب والسنة وإجماع أهل السنة والجماعة .

أما الكتاب فإن الله جلّ وعلا سمي نفسه بأسماء، ووصف نفسه بصفات، فوصف نفسه بالحياة، قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(٣) ووصف نفسه بالعلم فقال: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

(١) لم أعرف من هو القائل ، ولم يذكره المؤلف كما هي عادته، لكنه بلا شك متأثر بمقولة ابن حزم التي ذكرناها، وكان رد المؤلف جاء جواباً على الاثنين، وليس على ابن حزم وحده، فقد استدلل القائل بهذه المقولة بدليل لم يذكره ابن حزم. والله أعلم.

(٢) سورة الأعراف آية : ١٨١ .

(٣) سورة البقرة آية : ٢٥٥ .

أَيَدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ^(١)، وقال تعالى: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾^(٢)،
 ووصف نفسه بالقدرة فقال: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣)، ووصف
 نفسه بالسمع فقال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤)، ووصف نفسه
 بالكلام فقال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٥)، ووصف نفسه
 بالحجة فقال: ﴿يُحْيِيهِمْ وَيُخَيِّتُهُمْ﴾^(٦)، ووصف نفسه بالرضا فقال:
 ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(٧)، ووصف نفسه بالغضب فقال:
 ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٨)، ووصف نفسه بالإتيان فقال: ﴿هَلْ
 يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾^(٩)،
 وقال تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾^(١٠)، إلى غير ذلك
 من الآيات .

(١) سورة البقرة آية : ٢٥٥ .

(٢) سورة التغابن آية : ١٨ .

(٣) سورة المائدة، آية : ١٢٠ .

(٤) سورة الشورى ، آية : ١١ .

(٥) سورة النساء، آية : ١٦٤ .

(٦) سورة المائدة، آية : ٥٤ .

(٧) سورة البينة، آية : ٨ .

(٨) سورة الممتحنة، آية : ١٣ .

(٩) سورة البقرة، آية : ٢١٠ .

(١٠) سورة الفجر، آية : ٢٢ .

وأما السنة ففي الصحيحين عن عائشة، أن رسول الله ﷺ بعث رجلاً على سرية، وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «سلوه لأي شيء يصنع ذلك». فسألوه فقال: لأنها صفة الرحمن، فأنا أحب أن أقرأ بها. فقال رسول الله ﷺ: «أخبروه أن الله يحبه»^(١).

وهذا يقتضي أن ما كان صفةً لله من الآيات فإنه يُستحب قراءته والله يحب ذلك، ويجب من يحب ذلك ولا خلاف^(٢) بين المسلمين في استحباب قراءة آيات الصفات في الصلاة الجهرية، بل بسم الله الرحمن الرحيم من آيات الصفات، وكذلك أول الحديد إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٣)،

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى التوحيد (١٣/ ٣٦٠ مع الفتح)، ومسلم في صحيحه كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب فضل قراءة قل هو الله أحد (١٣٤٧).

(٢) هذه الكلمة كانت غير واضحة في النسخة الخطية، وقد حاولت قراءتها عدة مرات ولم أفلق، ومكثت في ذلك فترة تزيد على الثلاث سنوات ثم اتضحت لي بعد ذلك عن طريق ترميم الكلمة، وكان للسياق دور رئيس، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

(٣) سورة البقرة، آية: ٢٦٥.

وكذلك آخر الحشر هي من أعظم الصفات^(١)، بل جميع أسماء الله الحسنى هي ما وصف به نفسه^(٢) كقوله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٣)، ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٤)، ﴿الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾^(٥)،

(١) وهي قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ إلى قوله: ﴿... وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢-٢٤] .

(٢) لدلالة تلك الأسماء على الصفات بأنواع الدلالات الثلاثة: دلالة المطابقة، ودلالة التضمن، ودلالة الالتزام.

أما دلالة المطابقة: فدلالة الشيء على كامل معناه .

ودلالة التضمن: دلالة الشيء على جزء من معناه .

ودلالة الالتزام: دلالة الشيء على خارج معناه.

مثال ذلك لفظة «الرحمن»:

دلالتها على الرحمة والذات بالمطابقة.

ودلالتها على الذات أو صفة الرحمة بالتضمن؛ لأن أحد الوصفين جزء من كلمة «الرحمن» .

ودلالتها على الحياة والعلم والقدرة ونحوها دلالة التزام؛ لأنه لا يمكن قيام الرحمة إلا بمن قامت به الحياة والعلم والقدرة وغيرها من الصفات.

انظر: «روضة الناظر» لابن قدامة (١/ ٩٤ - بتحقيق عبدالكريم النملة - ط. مكتبة الرشد).

(٣) سورة يونس، آية: ١٠٧ .

(٤) سورة الصف، آية: ١ .

(٥) سورة الروم، آية: ٥٤ .

﴿الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(١)، ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾^(٢)، ﴿الْقَوِيُّ﴾^(٣)،
 ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٤)، ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾^(٥) ذُو
 الْعَرْشِ الْمَجِيدِ ﴿١٥﴾ فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾^(٦)، وما أخبر الله بعلمه وقدرته
 ومشيبته ورحمته وعفوه ومغفرته ورضاه وسخطه ومحبته وبغضه،
 وسمعه وبصره، وعلوه وكبريائه، وعظمته، وغير ذلك، كل
 ذلك من آيات الصفات، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك .

وأما ما استدل به هذا القائل من قوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
 الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٦) الآية فهو غلط بين، وجهل ليس بهين،
 وذلك أنه من المعلوم ببدايته^(٧) العقول: أن الحي لا يكون حياً

(١) سورة البقرة، آية: ٢٥٥ .

(٢) سورة الرعد، آية: ٩ .

(٣) سورة هود، آية: ٦٦ .

(٤) سورة الذاريات، آية: ٥٨ .

(٥) سورة البروج، آية: ١٤-١٦ .

(٦) سورة الأعراف، آية: ١٨٠ .

(٧) في الأصل : « بداية » على التسهيل، وعدلناها حسب الرسم المتبع وهو
 الموافق لما في التسعينية التي ينقل عنها الآن وبدايته « وذلك أنه من المعلوم
 ببدايته العقول ... إلخ .

والبدئية والبداية والبداية، وله بداية وبداية، وهذا معلوم في بدايته العقول
 معناها واحد: وهو أول ما يفجؤك، والهاء فيه بدل من الهمز .

ومقصود المؤلف - رحمه الله - : أن هذا أمر بديهي : أي الذي لا يتوقف

إلا بحياة تقوم به، لا يكون حياً بغير حياة، ولا بحياة تقوم بغيره، وكذلك العالم، والقادر، لا يكون عالماً قادراً إلا بعلم وقدرة تقوم به، لا يكون عالماً قادراً بلا علم ولا قدرة، أو بقدرة تقوم بغيره، وكذلك الحكيم والرحيم والمتكلم والمريد، لا يكون حكيماً ولا رحيماً أو متكلماً أو مريداً إلا بحكمة ورحمة أو كلام أو إرادة تقوم به، لا يكون حكيماً بلا حكمة، ورحيماً بلا رحمة، أو بحكمة ورحمة تقوم بغيره، ولا يكون متكلماً، ولا مريداً، بلا كلام ولا إرادة، أو بكلام وإرادة تقوم بغيره .

وكذلك من المعلوم ببدائه^(١) العقول: أن الكلام والإرادة والعلم والقدرة لا تقوم إلا بمحل، إذ هذه صفات لا تقوم بأنفسها .

ومن المعلوم ببدائه^(٢) العقول: أن الذي يقوم به العلم يكون

حصوله على نظر وكسب، فيرادف الضروري، وقد يراد به ما لا يحتاج بعد توجه العقل إلى شيء أصلاً، فيكون أخص من الضروري، كتصور الحرارة والبرودة، وكالتصديق بأن النفي والإثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان .

انظر: لسان العرب (١/٣٣٣- مادة بدأ) ، وأساس البلاغة (ص ١٧ - مادة بده)، والتعريفات للجرجاني (ص ٦٣) .

(١) في الأصل : ببداية .

(٢) في الأصل : ببداية .

عالماً، والذي تقوم به القدرة يكون قادراً، والذي يقوم به الكلام يكون متكلماً، والذي تقوم به الرحمة يكون رحيماً، والذي تقوم به الإرادة يكون مريداً .

فهذه الأمور مستقرة في فطر الناس، تعلمها قلوبهم علماً فطرياً ضرورياً . والألفاظ المعبرة عن هذه المعاني هي من اللغات التي اتفق عليها بنو آدم، فلا يُسمون عالماً قادراً إلا من قام به العلم والقدرة، ومن قام به العلم والقدرة سموه عالماً قادراً .

وهذا معنى قول من قال من أهل الإثبات : « إن الصفة إذا قامت بشيء عاد حكمها إليه »^(١) وكان ذلك هو العالم المتكلم دون غيره .

ومعنى قولهم : « إن الصفة إذا قامت بمحل أشق له منها

(١) هذه القاعدة ردٌ على من قال بتلك الشبهة الاعتزالية في نفي الصفات، وقد أراد المؤلف - رحمه الله - من إيراد تلك القاعدة: الرد على من زعم أن الصفات تنسب إلى غير من اتصف بها . وعلى هذا : فلا يجوز أن ينسب علم العالم إلى غيره، ولا كلام المتكلم إلى غيره، ولا حلم الحليم إلى غيره... وهكذا . وفي المقابل لا يجوز أن يوصف بالعلم من قام العلم بغيره، ولا يجوز أن يوصف بالكلام من قام الكلام بغيره، ولا أن يوصف بالحلم من اتصف بالحلم بغيره، فإن الصفات تابعة للموصوف غير منفكة عنه . انظر توضيح المقاصد للمؤلف - رحمه الله - (١٢٨/٢) .

اسم»^(١) كما يُشتقُّ لحل العلم عليم، ولحل الكلام متكلم .

ومعنى قولهم: « إن صدق المشتق لا ينفك عن صدق المشتق منه »^(٢)

(١) وهذه القاعدة - أيضاً - فيها الرد على نفاة الصفات وعلى رأسهم المعتزلة، لكن ليست على إطلاقها، فإن باب الصفات أوسع من باب الأسماء، فلا يلزم أن يشتق من كل صفة اسم لها؛ لأن من صفات الله تعالى ما يتعلق بأفعاله، وأفعاله لا تنتهي لها كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَرٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ الآية [لقمان: ٢٧].

فلا يجوز أن أن يسمى الله بالجائي ولا بالمريد ولا بالشائي لعدم دلالتها مجردة على صفة كمال، فهي ليست حسنى على هذا النحو، وأسماء الله موصوفة بالحُسن كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أي بالغة في الحسن متناه .

أما إذا استعملت مقيدة في سياق المدح والثناء فيجوز وصفه - تعالى - بها والإخبار عنها فيقال: الله موصوف بأنه يريد الخير، ويشاء البر، ويتكلم بالصدق .

أما صفات الأفعال التي وصف بها في سياق العقاب والمجازاة مقابلة لفعل من فعلها كالاستهزاء والمكر والمخادعة، فهذه لا يجوز أن تشتق منها أسماء أفعال فيقال في حقه تعالى: المستهزئ، والماكر، والمخادع، ولا يجوز وصفه بها من غير تقييد؛ لما يترتب على ذلك من وصفه بالنقائص والعيوب ومخالفة الكتاب والسنة.

أما إذا جاءت بقيدها الشرعي فلا مانع من إطلاقها عليه تعالى فيقال: الله موصوف بأنه يكر بالكافرين، ويستهزئ بالمنافقين، ويكيد للكافرين .

انظر: الروضة الندية لزيد بن فياض (ص ١١٥)، والتنبيهات السنية للشيخ عبدالعزيز الرشيد (ص ٢١)، والقواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف لإبراهيم البريكاني (ص ١٨٥ وما بعدها) .

(٢) انظر: الفتاوى الكبرى لابن تيمية (١٠٨/٥)، توضيح المقاصد للمؤلف (٢٩٤/١)، القواعد الكلية للأسماء والصفات للبريكاني (ص ٥٢) .

أي: أن لفظ العليم والمتكلم مشتقّ من لفظ العلم والكلام، فإذا صدق في الموصوف أنه عليم أو متكلم لزم أن يصدق حصول العلم أو الكلام له؛ ولهذا كان أئمة السلف الذين عرفوا حقيقة قول من قال: «كلام الله مخلوق»، وأن معنى ذلك أن الله لم يقم به كلامٌ بل الكلام قائمٌ بجسم من الأجسام غيره، وعلموا أن هذا يوجب بالفطرة الضرورية أن يكون ذلك الجسم هو المتكلم بذلك الكلام دون الله، وأن الله لا يكون متكلماً أصلاً؛ صاروا يذكرون قولهم بحسب ما هو عليه في نفسه وهو: أن الله لا يتكلم، وإنما خلق شيئاً تكلم عنه، وهكذا كانت الجهمية تقول أولاً، ثم إنها زعمت أن المتكلم: من فعل الكلام ولو في غيره، واختلفوا: هل يُسمى متكلماً حقيقةً أو مجازاً على قولين، فلهم في تسمية الله متكلماً بالكلام المخلوق ثلاثة أقوال^(١):

أحدها - وهو حقيقة قولهم وهم فيه أصدق لإظهارهم كفرهم - : أن الله لا تكلم ولا يتكلم .

والثاني - وهم فيه متوسطون في النفاق - : أنه يُسمى متكلماً بطريق المجاز .

والثالث - وهم فيه منافقون نفاقاً محضاً - : أنه يُسمى متكلماً

(١) انظر هذه الأقوال في التسعينية (١/٤٤٤) .

بطريق الحقيقة .

وأساس النفاق الذي ينبنى عليه الكذب، فلهذا كانوا من أكذب الناس في تسمية الله متكلماً بكلام ليس قائماً به، وإنما هو مخلوق في غيره^(١)، كما كانوا كاذبين مفترين في تسمية الله عالماً قادراً، مريداً متكلماً، بلا علم يقوم به، ولا قدرة، ولا إرادة، ولا كلام، فكانوا وإن نطقوا بأسمائه فهم كاذبون بتسميته بها، وهم ملحدون في الحقيقة كالحاد الذين نفوا عنه أن يسمى بالرحمن ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ

(١) وما يجلي ذلك أيضاً: أن الله تعالى إذا خلق صفة من الصفات في محل كانت تلك الصفة صفة لذلك المحل، ولم تكن صفة لرب العالمين، فإذا خلق طعماً أو لوناً في محل كان ذلك المحل هو المتحرك المتلون به، وكذلك إذا خلق حياة أو قدرة أو علماً أو كلاماً في محل كان ذلك المحل هو المريد، القادر، العالم، المتكلم بذلك الكلام، ولم يكن ذلك المعنى المخلوق في ذلك المحل صفة رب العالمين، وإنما يتصف الرب تعالى بما يقوم به من الصفات، لا بما يخلقه في غيره من المخلوقات، فهو الحي، العليم، القدير، السميع، البصير، الرحيم، المتكلم بالقرآن وغيره من الكلام، بحياته وعلمه وقدرته، وكلامه القائم به لا بما يخلقه في غيره من هذه المعاني، فالصفة لا تفارق الموصوف وتحل في غيره، لا صفة الخالق ولا صفة المخلوق .

انظر: مجموع الفتاوى (١٢/٤٠-٤١)، (١٢/١٦٤، ٥٢٩، ٥٦٠)، المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة لشيخنا عبد الإله الأحمدى (١٩٣/١).

أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿١﴾ .

وبذلك وصفهم الأئمة وغيرهم ممن خبر مقالاتهم كما قال الإمام أحمد في ما أخرجه في الرد على الزنادقة والجهمية^(٢) :
« فإذا قيل لهم: من^(٣) تعبدون؟ .

قالوا : نعبد من يدبر أمر هذا الخلق .
قلنا : فهذا^(٤) الذي يدبر أمر هذا الخلق هو مجهول لا يُعرف
بصفة؟ .

قالوا : نعم .

قلنا^(٥) : قد عرف المسلمون أنكم لا تثبتون شيئاً^(٦)، وإنما
تدفعون عن أنفسكم الشنعة بما تظهرون^(٧) .
وقلنا^(٨) لهم : هذا الذي يدبر هو الذي كلم موسى .

(١) سورة الفرقان، آية : ٦٠ .

(٢) (ص ١٠٥) .

(٣) في الرد على الجهمية : فمن .

(٤) في الرد على الجهمية : فقلنا هذا .

(٥) في الرد على الجهمية : فقلنا .

(٦) في الرد على الجهمية : لا تؤمنون بشيء .

(٧) في الرد على الجهمية : بما تظهرونه .

(٨) في الرد على الجهمية : فقلنا .

قالوا : لم يتكلم ولا تكلم^(١)؛ لأن الكلام لا يكون إلا بجارحة، والجوارح عن الله منفية^(٢).

فإذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً لله، ولا يعلم أنهم إنما يقودون^(٣) قولهم إلى ضلالة وكفر .
ثم أجاب الإمام أحمد رحمه الله عن ما ذكره كما سيأتي إن شاء الله تعالى .

ويقال أيضاً : قد دعا النبي ﷺ بالصفات فقال - فيما رواه علي^{رضي الله عنه} أن النبي ﷺ كان يقول في آخر وتره - : « اللهم إنا نعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك لا نخصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك » أخرجه أهل السنن الأربعة^(٤).

(١) في الرد على الجهمية : ولا يكلم .

(٢) في الرد على الجهمية : والجوارح منفية .

(٣) في الرد على الجهمية : يعود .

(٤) أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة من السنن (١٣٤/٢) عن موسى بن إسماعيل، وابن ماجه في القنوت في الوتر من سننه (٣٧٣/٢) عن عمر بن حفص عن بهز بن أسد، والترمذي في الدعوات (٥٢٤/٥) عن أحمد بن منيع عن يزيد بن هارون والنسائي في دعاء الوتر (٢٤٨-٢٤٩) عن محمد بن عبدالله بن المبارك عن سليمان بن حرب وهشام بن عبد الملك، كلهم من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عمرو الفزاري عن عبد الرحمن

وفي صحيح البخاري عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين: «أعيذكما بكلمات الله التامة...» وذكر الحديث^(١).

وفي صحيح مسلم عن خولة بنت حكيم أن النبي ﷺ قال : «مَنْ نَزَلَ مَنْزَلاً فَقَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْحَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ»^(٢).

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله، ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة . فقال : « أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرْك شَيْءٌ »^(٣).

قال أحمد وغيره : « لا يجوز أن يُقال أعيذك بالسماء أو بالجبال، أو بالأنبياء، أو بالملائكة، أو بالعرش، أو بالأرض، أو

ابن الحارث بن هشام عن علي به .

قال الألباني في الإرواء (١٧٥/٢): رجاله ثقات رجال الصحيح غير الفزاري هذا ولم يرو عنه غير حماد بن سلمة، ومع ذلك وثقه ابن معين وأبو حاتم وأحمد، وذكره ابن حبان في « الثقات » .

(١) البخاري في كتاب الأنبياء (١١٩/٤) .

(٢) صحيح مسلم في الذكر والدعاء (٢٠٨١-٢٠٨٠/٤) .

(٣) صحيح مسلم .

بشيء مما خلق الله، ولا يتعوذ إلا بالله، أو بكلماته»^(١).
وقد ذكر الاحتجاج بهذا: البيهقي في كتاب «الأسماء والصفات»^(٢) ثم قال: «ولا يصح أن يستعيز من مخلوق بمخلوق»^(٣)، فدلّ على أنه استعاذ بصفة من صفات ذاته، وهي غير مخلوقة، كما أمره الله أن يستعيز بذاته، وذاته غير مخلوقة»^(٤). انتهى كلام البيهقي .

وأما الإجماع فقال الإمام الحافظ يوسف بن عبد الله الثميري المالكي في شرح الموطأ^(٥): «أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة»^(٦) في القرآن والسنة والإيمان بها، وحملها على الحقيقة لا على المجاز، إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك، ولا يحدّون فيه صفة محصورة .

وأما أهل البدع : الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم

(١) التسعينية (٢/٤٦٣) .

(٢) (٢/٤٧٧) . ولم أجد قول أحمد هذا في الطبعة التي بين يدي، لكنه موجود في الطبعة التي علق عليها الكوثري (ص ١٨٦)، كما في التسعينية المحققة .

(٣) في الأسماء والصفات : بمخلوق من مخلوق .

(٤) في الأسماء والصفات: وذاته غير مخلوق .

(٥) التمهيد (٧/١٤٥) .

(٦) في التمهيد : الواردة كلها .

ينكرها، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقرَّ بها مشبهه، وهم عند من أقرَّ بها^(١) نافون للمعبود، والحق في ما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله، وسنة نبيه ورسوله^(٢)، وهم أئمة الجماعة، والحمد لله . انتهى كلامه .

ومذهب السلف الصالح رضي الله عنهم وأتباعهم من الخلف إثبات صفات الله تعالى التي ورد بها كتابه ونطق بها نبيه ﷺ من غير تشبيه ولا تمثيل، ولا تحريف ولا تعطيل ، كما قال نعيم بن حماد الخزاعي - شيخ البخاري - : « مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِمَخْلُوقِهِ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ جَحَّدَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَلَيْسَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ، أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ تَشْبِيهاً »^(٣) .

وقال الإمام الشافعي رحمه الله فيما رواه الإمام عبدالرحمن ابن

(١) في التمهيد : أثبتتها .

(٢) في التمهيد : وسنة رسوله .

(٣) أخرجه الذهبي رحمه الله في كتاب العرش (٢/٢٣٨-٢٣٩) والعلو (٢/

١٠٩٣) بإسناد صحيح عن ابن شاذان عن أحمد بن محمد بن زياد عن محمد

ابن إسماعيل السلمي عن نعيم بن حماد به .

ونعيم بن حماد : هو ابن معاوية الخزاعي أبو عبد الله المروزي، نزيل مصر، صدوق

يخطئ كثيراً، فقيه عارف بالفرائض، من العاشرة، مات سنة (٢٢٨هـ).

انظر : تقريب التهذيب (ص ١٠٠٦) .

أبي حاتم^(١) قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى^(٢)، قال: سمعت أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي يقول - وقد سُئِلَ عن صفات الله تعالى وما يؤمن به - فقال: «لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه، وأخبر بها نبيه ﷺ أمته لا يسعُ أحداً من خلق الله قامت عليه الحجة ردّها؛ لأن القرآن نزل بها، وصحَّ عن رسول الله ﷺ القول بها فيما رواه العدول، فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر، فأما قبل ثبوت الحجة عليه فمعدور بالجهل؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل، ولا بالروية والفكر، ووجب نفي التشبيه عنها لقوله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣)، وقوله عز وجل: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٤)». انتهى^(٥).

(١) هو: عبدالرحمن بن محمد بن إدريس الحنظلي الغطفاني، ثقة حافظ، له

مصنفات عدة منها كتاب الجرح والتعديل، مات سنة (٣٢٧هـ) بالري.

انظر: تذكرة الحفاظ (٣/ ٨٢٩-٨٣٢)، النجوم الزاهرة (٣/ ٣٦٥).

(٢) هو: ابن ميسرة الصديقي أبو موسى المصري، ثقة من صغار العاشرة، مات سنة

(٢٦٤هـ) وله ست وتسعون سنة.

انظر: تقريب التهذيب (ص ١٠٩٨).

(٣) سورة الشورى، آية: ١١.

(٤) سورة الإخلاص، آية: ٤.

(٥) أخرجه ابن قدامة في ذم التأويل (ص ١٣٦) وفي إسناده أبي الحسن الهكاري

عن علي بن أحمد بن يوسف.

وقال الشافعي رحمته الله في خطبة « الرسالة »^(١): « الحمد لله الذي هو كما وصف نفسه، وفوق ما يصفه به خلقه ». انتهى .

وقال الإمام أحمد بن حنبل رحمته الله فيما رواه حنبل عن أحمد قال^(٢): « ليس كمثله شيء في ذاته كما وصف به نفسه، فقد أجل تبارك وتعالى بالصفة لنفسه، فحدّ لنفسه صفة ليس يُشبهه شيء، فنعبد الله بصفاته غير محدودة ولا معلومة إلا بما وصف به نفسه .

قال الذهبي في « السير » (١٩ / ٦٨) - في حال أبي الحسن الهكاري -: « قال ابن عساكر: لم يكن موثقاً في روايته ».

وقال ابن النجار في ذيل تاريخ بغداد (٣ / ١٧٣) : كان الغالب على حديثه الغرائب والمنكرات، ولم يكن حديثه يشبه حديث أهل الصدق، وفي حديثه متون موضوعة مركبة على أسانيد صحيحة، ورأيت بخط بعض أصحاب الحديث أنه كان يضع الحديث بأصبهان .

لكن أورده الذهبي في كتاب « العرش » (٢ / ٢٢٩) عن ابن أبي حاتم مباشرة عن يونس قال: سمعت الشافعي يقول : « ... فذكره »، وقال بعده : « رواه شيخ الإسلام في عقيدة الشافعي وغيره بإسناد كلهم ثقات » اهـ.

وذكره ابن القيم في « اجتماع الجيوش » (ص ١٦٥) بقوله: « قال عبدالرحمن: وحدثنا بن عبد الأعلى .. » فذكر بقيته .

(١) « الرسالة » للشافعي (ص ٨) .

(٢) « درء تعارض العقل والنقل » (٢ / ٣١-٣٢)، « بيان تلبيس الجهمية » (١ / ٤٣١-٤٣٢)، ونقله ابن القيم في « اجتماع الجيوش الإسلامية » (ص ٢١٢)، وسوف أقابل ما نقله المؤلف هنا بما في الدرء .

قال : فهو سميع بصير بلا حد ولا تقدير، ولا يبلغ الواصفون صفته، وصفاته منه، ولا نتعدى ذلك^(١)، ولا تبلغه صفة الواصفين نؤمن بالقرآن كله : محكمة ومتشابهة، ولا نزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنعت، وما وصف به نفسه من كلام^(٢) ونزول^(٣) وخلوه بعده يوم القيامة، ووضع كتفه عليه^(٤). هذا كله يدل على أن الله

(١) في « درء التعارض » : « وصفاته منه وله، ولا نتعدى القرآن والحديث، نقول كما قال، ونصفه كما وصف نفسه » .

(٢) صفة الكلام وردت فيها عدة أحاديث، منها ما رواه أحمد (٥١٠ / ٤)، وغيره من حديث عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ : « ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله عز وجل ليس بينه وبينه ترجمان ... » الحديث .

قال الألباني في « صحيح الجامع » (١٠٠٩ / ٢) : « صحيح » .
(٣) صفة النزول ثابتة لله تعالى في أحاديث كثيرة، منها : ما أخرجه مسلم في صحيحه (٥١٢ / ١) في كتاب صلاة المسافرين وقصرها عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له! ومن يسألني فأعطيه! ومن يستغفرني فأغفر له! » .

ونزوله - تعالى - إلى السماء الدنيا نزول حقيقي لا يخلو منه العرش كما عليه جمهور أهل السنة، ولا يجوز تعطل تلك الصفة ولا تأويلها بنزول أمره أو ملائكته.

انظر: « شرح حديث النزول » لابن تيمية (ص ٢٠١) .

(٤) روى البخاري في صحيحه في كتاب المظالم (١١٦ / ٥)، ومسلم صحيحه (٤ /

٢١٢٠) - واللفظ له - عن ابن عمر - رضي الله عنهما - وقد سأله رجل: كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى قال : سمعته يقول : « يدني

تبارك وتعالى يُرى في الآخرة، والتحديد في هذا كله بدعة، والتسليمُ لله بأمره بغير صفةٍ ولا حدٍّ^(١)، إلا ما وصف به نفسه : سميع

المؤمن يوم القيامة من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه، فيقره بذنوبه فيقول : هل تعرف ؟ فيقول : أي رب أعرف. قال: فلإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم ...» الحديث .

والكنف بفتح النون - معناه كما في « النهاية » لابن الأثير (٤/١٧٨) : « أي يستره، وقيل: يرحمه ويلطف به » . اهـ .

(١) الحد في اللغة : بمعنى المنع والفصل بين الشيئين، قال أبوتمام الشاعر:

السيفُ أصدقُ إنباءٍ من الكتبِ

في حدِّه الحدُّ بين الجدِّ واللعبِ

ويراد به - أيضاً - : النهاية التي ينتهي إليها تمام المعنى، وما يوصل إليه التصور المطلوب، وحد الشيء : الوصف المحيط بمعناه، المميز له من غيره .
أما في اصطلاح الفلاسفة: فهو القول الدال على ماهية الشيء، أي : حقيقته.

ومراد الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - من نفي الحد : نفي إحاطة علم الخلق به، وإدراكهم لحقيقة صفاته، فإن صفاته ليس لها حدود ولا غاية، ليبين أن عقول الخلق لا تحيط بصفاته .

وهذا لا ينافي ما نص عليه أحمد وابن المبارك وإسحاق بن راهويه وغيرهم من الأئمة من إثبات الحد لله تعالى .

وقد ذكر الخلال بإسناده كما في « الدرء » (٢/٣٤) : قيل لأحمد بن حنبل : يحكى عن ابن المبارك - وقيل له كيف نعرف ربنا؟ - قال : في السماء السابعة على عرشه بجد. فقال أحمد : هكذا هو عندنا .

ومراد ابن المبارك بذلك الرد على الجهمية القائلين بنفي الصفات فإن الجهمية كانوا يقولون ما مضمونه: إن الخالق لا يتميز عن الخلق، فيجحدون

بصير لم يزل متكلماً، عالماً غفوراً، عالم الغيب والشهادة، علام الغيوب، فهذه صفات وصف الله بها نفسه، لا تُدفع، ولا تُرد، وهو على العرش بلا حد^(١) كما قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٢) كيف شاء، المشيئة إليه عز وجل، والاستطاعة له ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ

صفاته التي تميز بها، حتى كانت المعتزلة تقول : لا يباين غيره، بل إما أن يصفوه بصفة المعدوم فيقولوا: لا داخل العالم ولا خارجه، ولا كذا ولا كذا، أو يجعلوه حالاً في المخلوقات، أو أن وجوده هو وجود المخلوقات. فبين ابن المبارك أن الرب سبحانه على عرشه مباين لخلقه منفصل عنه، وذكر الحد؛ لأن الجهمية يقولون: ليس له حد، وما لا حد له لا يباين المخلوقات، ولا يكون فوق العالم ؛ لأن ذلك مستلزم للحد .

أما إثبات أحد للحد في هذا الأثر فيحتمل معنيين :

أحدهما : جهة مخصوصة ، وليس ذاهباً في الجهات ، بل هو خارج العالم ، متميز عن خلقه منفصل عنهم غير داخل في كل الجهات . وهو معنى قول أحمد : « حد لا يعلمه إلا هو » .

الثاني : أنه على صفة يبين بها عن غيره ويتميز ، فهو تعالى فرد واحد ممتنع عن الاشتراك معه في أخص صفاته .

فهذا تفسير القاضي أبي يعلى ، وقد ذكر شيخ الإسلام أن للقاضي أبي يعلى في ذلك ثلاثة أقوال ، وأن هذا القول الوسط المطابق لكلام أحمد .

انظر : « درء تعارض العقل والنقل » (٢/ ٣٤) ، « بيان تلبيس الجهمية » (١/ ٤٢٦ وما بعدها) ، « معيار العلم في فن المنطق » للغزالي (ص ٢٦٣) ، « المعجم الفلسفي » لجميل صليبا (١/ ٤٤٦-٤٤٧) .

(١) أي بلا علم يحيط بذلك ويدرك حقيقته ؛ لأنهم لا يحيطون به علماً ، ولا يعلم كيف هو إلا هو سبحانه .

(٢) سورة الفرقان، آية: ٥٩ .

شَيْءٌ ﴿١﴾، وهو خالق كل شيء، وهو كما وصف نفسه، سميع بصير، بلا حد ولا تقدير .

قال إبراهيم^(٢): ﴿يَتَأْتِي لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ ﴿٣﴾ فثبت أن الله سميع بصير، صفاته منه، لا نتعدى القرآن والحديث والخبر^(٤)، ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصديق الرسول ﷺ وتثبيت القرآن، لا يصفه الواصفون ولا يحده أحد، تعالى الله عما تقول الجمهية والمشبهة . قلت له : والمشبهة ما يقولون ؟

قال: من قال : بصرٌ كبصري، ويدٌ كيدي، وقدمٌ كقدمي؛ فقد شبه الله بخلقه، وهذا يحده^(٥)، والكلام في هذا لا أحبه^(٦) .
وقال محمد بن مخلد^(٧) : قال أحمد : « نَصِفُ اللَّهَ بِمَا وَصَفَ

(١) سورة الشورى، آية : ١١ .

(٢) في الأصل : قول إبراهيم . والمثبت من إحدى نسخ درء التعارض، ولعله الصواب إن شاء الله .

(٣) سورة إبراهيم، آية : ٤٢ .

(٤) في « الدرء » : والخبر بضحك الله .

(٥) في « الدرء » بعد هذه العبارة : « وهذا كلام سوء، وهذا محدود » .

(٦) إلى هنا انتهى كلام الإمام أحمد .

(٧) هو : ابن حفص أبو عبد الله الدوري البغدادي العطار . وصفه الذهبي : بالحافظ الثقة القدوة، له تصانيف حسنة، مات سنة (٣٣١هـ) .

انظر: « السير » (١٥/٢٥٦-٢٥٧)، « تاريخ بغداد » (٣/٣١٠-٣١١)،

« تذكرة الحفاظ » (٣/٨٢٨-٨٢٩) .

به نفسه، وبما وصفه به رسوله ^(١) .

قال الحافظ أبو الشيخ الأصبهاني ^(٢) في كتاب « السنة » ^(٣):

(١) « درء التعارض » (٣٢/٢) .

(٢) هو : عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان الحافظ المشهور بأبي الشيخ، كان واسع العلم والمعرفة، وله مشاركات في علوم عديدة ، قال الخطيب : كان حافظاً ثبثاً متقناً، مات سنة (٣٦٩هـ).

انظر: «أخبار أصبهان» لأبي نعيم (٩٠/٢)، «الأنساب» للسمعاني (٢٨٥/٤)، «السير» للذهبي (٢٧٦/١٦) .

(٣) كما في «التسعينية» لابن تيمية (٣١٥/١) وكتاب « السنة » من الكتب التي لم تصل إلينا، وقد ذكره الذهبي في «السير» ونقل عنه ابن تيمية في أكثر من موضع، وكذلك تلميذه ابن القيم، وذكره الزركلي في «الأعلام» (٢٦٤/٤). أما الكتب التي تهتم بذكر أسماء الكتب: «كشف الظنون»، «هدية العارفين»، «معجم المؤلفين»، «تاريخ التراث العربي» لفؤاد سزكين ، فلم يذكروه البتة . غير أن بروكلمان في « تاريخ الأدب العربي » ذكر أن كتاب « العظمة » المطبوع جل بحوثه في السنة ولم يرجح هل هو كتاب «السنة» أم هو كتاب آخر.

والذي يظهر لي - والله أعلم - أن كتاب « السنة » كتاب مستقل عن كتاب «العظمة» وليس هو هو؛ بدليل أن الكتاب حقق على ثمان نسخ خطية وهو مطبوع في خمسة مجلدات، وقد تصفحته كاملاً فلم أجد فيه ولو موضعاً واحداً تحدث فيه عن الصفات ونقل أقوال الأئمة في ذلك والرد على المخالفين، أما كلامه عن العرش فكان من جهة عظمته لا من جهة أدلته التفصيلية والرد على المخالفين ، ولو كان هو نفسه لانفردت على الأقل ولو نسخة واحدة فذكرت هذا الأثر الذي نقله ابن تيمية عنه، فلما لم يحصل ذلك دلّ على أنه غيره . والله أعلم .

« قرأتُ في كتاب شاكر^(١) عن أبي زرعة قال : الذي^(٢) عندنا أنَّ القومَ لم يزالوا يعبدون خالقاً كاملاً بصفاته، ومن زعم أنَّ الله كان ولا علم ثم خلق علماً فعلم بعلم خلقه^(٣)، أو لم يكن متكلماً فخلق كلاماً ثم تكلم به أو لم يكن سمياً بصيراً، ثم خلق سمياً وبصراً فقد نسبته إلى النقص، وقائل هذا كافر .

لم يزل^(٤) الله كاملاً بصفاته، لم يحدث فيه صفة ولا تزول عنه صفة قبل أن يخلق الخلق وبعدما خلق الخلق، كاملاً بصفاته، فمن وجهه^(٥) أنَّ الرب تبارك وتعالى يتكلم كيف يتكلم بشفتين ولسان ولهوات^(٦)، فهذه^(٧) السموات والأرض قال لهما ﴿ أَتَيْنَا

(١) في « التسعينية » : قرأتُ كتاب شاكر .

(٢) في « التسعينية » : إن الذي .

(٣) في « التسعينية » : فعلم بخلقهِ .

(٤) في « التسعينية » : ولم يزل .

(٥) أي : قصد . انظر : « أقرب الموارد في فصح العربية والشوارد » لسعيد الخوري الشرتوني (ص ٧٢٨ - دار الأضواء ، إيران) .

(٦) في « التسعينية » : لهواته .

اللهوات : جمع لهاة : وهي لحمه حمراء في الحنك معلقة على عكدة اللسان .

قال ابن سيده : اللهاة من كل ذي حلق اللحم المشرفة على الحلق .

وقيل : هي ما بين منقطع أصل اللسان إلى منقطع القلب من أعلى الفم .

انظر : « لسان العرب » (١٢/ ٣٤٩) - مادة لها .

(٧) في الأصل : فهذا، والمثبت من « التسعينية » .

طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١﴾ أفهما (٢) شفتان ولسان وهوات؟» .

وقال الإمام أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني (٣) :
«إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة (٤) يعرفون ربهم (٥) تبارك وتعالى (٦) بصفاته التي نطق بها كتابه (٧) وتنزيله، وشهد (٨) له بها رسوله على ما وردت به الأخبار الصحاح، ونقله العدول الثقات (٩)، ولا يعتقدون تشبيهاً لصفاته بصفات

(١) سورة فصلت، آية : ١١ .

(٢) في « التسعينية » : أفها هنا .

(٣) في كتابه « عقيدة أصحاب الحديث » (ص ٢٦) .

والصابوني : هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل الصابوني، أبو عثمان، كان إماماً حافظاً كثير السماع والتصانيف، وعظ الناس سبعين سنة، مات سنة (٤٤٩هـ) . انظر: «السير» (١٨ / ٤٠)، «تحرير المشتبه» (٣ / ٨٨٧)، «طبقات الشافعية الكبرى» (٤ / ٢٧١) .

(٤) في « عقيدة أصحاب الحديث » بعد هذا الكلام : « حفظ الله أحياءهم ورحم أمواتهم يشهدون لله تعالى بالوحدانية، وللرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالرسالة والنبوة » .

(٥) في « عقيدة أصحاب الحديث » : ويعرفون ربهم .

(٦) في « عقيدة أصحاب الحديث » : عز وجل .

(٧) في « عقيدة أصحاب الحديث » : وحيه .

(٨) في « عقيدة أصحاب الحديث » : أو شهد .

(٩) في « عقيدة أصحاب الحديث » : ونقلته العدول عنه، ويثبتون له جل جلاله منها ما أثبت لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ .

خلقه^(١)، ولا يَكَيِّفُونَهَا تَكْيِيفَ الْمَشْبَهَةِ، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه^(٢) تحريف المعتزلة والجهمية^(٣)، وقد أعاذ الله أهل السنة من التحريف والتكليف ومن عليهم بالتفهم والتعريف، حتى سلكوا سبيل^(٤) التوحيد والتنزيه، وتركوا القول بالتعطيل^(٥) والتشبيه، واتبعوا قوله عز من قائل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٦).

وذكر الصابوني الفقهاء السبعة^(٧) ومن بعدهم من الأئمة وسمي خلقاً كثيراً من الأئمة وقال: «كلُّهُمْ متفقون لم يخالف بعضهم بعضاً، ولم يثبت عن واحد منهم ما يضاد ما ذكرناه»^(٨).

(١) في «عقيدة أصحاب الحديث» بعد هذا الكلام: «فيقولون: إنه خلق آدم بيده، كما نص عليه سبحانه في قوله عز وجل: ﴿قَالَ يٰٓإِبْرٰهٖمُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ﴾ [سورة ص: ٧٥].

(٢) في «عقيدة أصحاب الحديث» بعد هذا الكلام: يحمل الدين على النعمتين أو القوتين.

(٣) في «عقيدة أصحاب الحديث»: أهلكهم الله.

(٤) في «عقيدة أصحاب الحديث»: سبل.

(٥) في «عقيدة أصحاب الحديث»: بالتعليل.

(٦) «عقيدة أصحاب الحديث» (ص ٢٧).

(٧) وهم: عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وعروة بن الزبير، والقاسم ابن محمد، وسعيد بن المسيب، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وسليمان بن يسار، وخارجة بن زيد.

(٨) من قول المؤلف «وقال الإمام أبو عثمان الصابوني... إلى قوله ما ذكرناه»

وقال الإمام أبوبكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي^(١): «إعلموا - رحمنا الله وإياكم - أن مذاهب^(٢) أهل الحديث وأهل السنة والجماعة : الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله، وقبول ما نطق به كتاب الله تعالى، وصحّت به الرواية عن رسول الله ﷺ، لا معول^(٣) عما ورد به ولا سبيل إلى رده ؛ إذ كانوا مأمورين باتباع الكتاب والسنة مضموناً لهم الهدى فيها^(٤)، مشهوداً لهم بأن نبهم ﷺ يهدي إلى صراط مستقيم، محذرين في مخالفته

مقتبس من «ذم التأويل» لابن قدامه (ص ٢٢٨) .

- (١) في كتابه « اعتقاد أئمة الحديث » كما في ذم التأويل لابن قدامه (ص ٢٢٨) .
 وأبوبكر الإسماعيلي هو : أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الجرجاني شيخ الشافعية، صنف كتباً كثيرة تشهد له بالإمامة في الفقه والحديث .
 قال الحاكم : «كان الإسماعيلي واحد عصره، وشيخ المحدثين والفقهاء، وأجلهم في الرئاسة والمروءة والسخاء» . مات سنة (٣٧١هـ) .
 انظر : «تبيين كذب المفتري» (ص ١٩٢-١٩٥)، « تذكرة الحفاظ (٣/ ٩٤٧-٩٥١)، « السير » (١٦/ ٢٩٢)، « النجوم الزاهرة » (٤/ ١٤٠)، « المعجم » لأبي بكر الإسماعيلي (١/ ٩٧ - المقدمة) .

(٢) في « ذم التأويل » : مذهب .

(٣) في « ذم التأويل » : معدل .

(٤) في « ذم التأويل » : فيهما .

الفتنة والعذاب الأليم، ويعتقدون أن الله سبحانه^(١) مدعوٌ بأسمائه الحسنی، وموصوفٌ بصفاته التي سمى ووصف بها نفسه، ووصفه بها نبيه ﷺ : خلق آدم بيده^(٢)، ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(٣) بلا اعتقاد كيف^(٤)، وأنه عز وجل استوى على عرشه^(٥) بلا كيف، فإن الله تعالى أنهى^(٦) إلى أنه استوى على العرش ولم يذكر كيف كان استواؤه^(٧).

وقال الإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة^(٨) : « إن الأخبار في

(١) في « ذم التأويل » : تعالى .

(٢) في « ذم التأويل » : بنفسه .

(٣) سورة المائدة، آية : ٦٤ .

(٤) يعني : لا يجوز لأحد أن وكيف صفات الرب تعالى ويعتقد ويتصور كيفية معينة ، مع أن صفاته تعالى لها كيفية لا يعلمها إلا هو؛ فالله تعالى لم يخبرنا بها وإنما أمرنا بالإيمان بها في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ، فلا نتجاوز ذلك، ولأن العلم بحقيقة الصفات يستلزم العلم بحقيقة الذات، فإذا جهلنا حقيقة ذاته فجهلنا لحقيقة صفاته أولى وأحرى .

(٥) في « ذم التأويل » : استوى على العرش .

(٦) بمعنى : اكتفى . « لسان العرب » (٣١٤ / ١٤ - مادة نهى) .

(٧) انظر : « السير » (٢٩٥ / ١٦) ، و « التذكرة » (٩٤٩ / ٣) فقد نقل شطراً منه .

(٨) هو : السلمي النيسابوري أبوبكر، صاحب التصانيف المشهورة، والمعروف بإمام الأئمة، كان إماماً حافظاً، مجمع على ثقته وإمامته عديم النظر، وكان جواداً كريماً سخياً، مات سنة (٣١٣هـ) .

صفات الله تعالى موافقة لكتاب الله تعالى نقلها الخلف عن السلف، قرناً بعد قرن، من لدن الصحابة والتابعين إلى عصرنا هذا على سبيل الصفات لله تعالى والمعرفة والإيمان به والتسليم لما أخبر الله تعالى في تنزيله، ونبه الرسول ﷺ عن كتابه، مع اجتناب التأويل والجحود وترك التمثيل والتكييف»^(١).

وقال الإمام أبو سليمان الخطابي^(٢) - في رسالته المشهورة - في

انظر : «السير» (١٤ / ٣٦٥)، «تذكرة الحفاظ» (٢ / ٧٢٠)، «معجم المؤلفين» (٩ / ٤٠)، «الأعلام» للزركلي (٦ / ٢٣٥).

(١) «ذم التأويل» (ص ٢٢٩).

(٢) هو : حمد - بتسكين الميم - بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي صاحب التصانيف المشهورة، كان إماماً في اللغة والحديث والفقه حتى كان يشبهه بأبي عبيد القاسم بن سلام في علمه وأدبه وزهده وورعه، توفي سنة (٣٨٨هـ). وقد خالف - رحمه الله - السلف في تأويل بعض الصفات: كالاستواء، والنزول، والضحك وغيرها من الصفات، لكنه في كتاب «الغنية عن الكلام وأهله» وافق السلف في طريقة إثباتها وعدم تأويلها وذكر فيها كلاماً كثيراً أقره عليه شيخ الإسلام ونقله في كثير من كتبه.

وماخذ شيخ الإسلام على الخطابي أنه لما ذكر استدلال المتكلمين بطريقة الأعراض والجواهر وغيرها لم يميز بفساد هذه الطريقة، وإنما ذمها هو وغيره من المتكلمين لكونها بدعة أو لكونها صعبة قد تعجز سالكها أو لكونها مخوفة لخطر كثرة شبهاتها.

ومن لم يعلم بطلان هذه الطريقة أو اعتقد صحتها قد يقول ببعض موجباتها

«الغنية عن الكلام وأهله»^(١) قال : « فأما ما سألت عنه من الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنة فإن مذهب السلف إثباتها وإجراؤها على ظواهرها، ونفي الكيفية والتشبيه عنها، وقد نفاها قوم فأبطلوا ما أثبتته الله^(٢)، وحقّقها قوم من المثبتين

كما هو حال الخطابي الذي أنكر عليه كثير من أئمة السلف.

انظر: «السير» (٢٣/١٧)، «وفيات الأعيان» (٢/٢١٤)، «طبقات الشافعية الكبرى» لابن السبكي (٣/٢٨٢-٢٩٠)، «درء تعارض العقل والنقل» (٧/٢٩٤).

(١) كما في «درء تعارض العقل والنقل» (٧/٢٧٨). وانظر: «نقض التأسيس» (١/٢٥١)، «الفتوى الحموية» (ص ٣٦٥)، فقد نقل ابن تيمية نص كلامه، وسأقابل ما ذكره المؤلف بالفتوى الحموية.

وكتاب «الغنية عن الكلام وأهله» من الكتب التي لم تصل إلينا، وقد نقل عنه شيخ الإسلام نقولاً كثيرة كما في الإحالات السابقة، وأطول نقل عن هذا الكتاب ما ذكره السيوطي في كتابه «صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام».

(٢) هؤلاء هم المعطلة من أهل الكلام كالجهمية والمعتزلة والأشاعرة، ونفيهم لجميع الصفات أو تأويل بعضها جاء من جهة غلوهم في تنزيه الباري عن مشابهة المخلوقات.

فأما الجهمية فقد نفت الأسماء والصفات، فكفّروهم السلف لنفيهم الاسم والمسمى، وإثبات إله مجرد عن الأسماء والصفات غير متصور وممتنع عقلاً، فإن الجمادات التي لا تعقل لها صفات تميزها عن غيرها، ففروا من تشبيهه بالمخلوقات فشبهوه بالمتنعات فصار الجماد - على منطقهم - أكمل منه، وهذا ممتنع، ولهم في ذلك شبهات عدة.

أما المعتزلة فأثبتوا الأسماء ونفوا الصفات، فقالوا: عليم بلا علم، قدير بلا

فخرجوا في ذلك إلى ضرب من التشبيه والتكييف^(١)، وإنما

قدرة، سميع بلا سمع، بصير بلا بصر.. وهلم جرا.

ولهم شبهات كثيرة ذكر أصولها ابن تيمية في رسالته التدمرية فراجعه.
أما الأشاعرة فهم الذين أثبتوا لله تعالى سبع صفات وأولوا الباقي أو فوّضوه، وما أثبتوه من الصفات إنما أثبتوه لدلالة العقل عليه دون تعويل على النقل، مع أن الصفات التي دل العقل عليها ليست محصورة في الصفات السبع التي أثبتوها، فلم يجعلوا فرقاً واضحاً بين ما أثبتوه وما نفوه، لأن القول في الصفات كالقول في البعض الآخر، والمفرق بين بعض الصفات وبعضها يقال له فيما نفاه نظير ما يقول هو لمنازعه فيما أثبتته .

انظر : الرسالة التدمرية لابن تيمية (ص ٣١ - وما بعدها)

(١) هؤلاء هم المشبهة، وهم طوائف : منهم الكرامية والرافضة والصوفية الغالية وعلى رأسهم : هشام بن الحكم الرافضي، وهشام بن سالم الجواليقي، وداود الجواربي وغيرهم.

وضابط التشبيه كما قال الإمام أحمد فيما نقله حنبل بن إسحاق : « بصرٌ كبصري، ويدٌ كيدي، وقدمٌ كقدمي .. » وقد سبق ذكر هذا.

والتعبير بالتمثيل أولى من التعبير بالتشبيه لموافقته للقرآن لفظاً ومعنى، قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ الآية، وقال تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَوْ سَمِيًا ﴾ أي: نظيراً ومثيلاً، وموافقة القرآن لفظاً ومعنى أولى من موافقته معنى؛ ولأن التعبير بالألفاظ الشرعية أمتع - بإذن الله - من الزلل والخلل، وهو سبيل أهل السنة .

والتمثيل والتشبيه معناهما واحد إلا أن الأول يقع على المشابهة من كل وجهة كما يشارك الثاني في المشابهة من بعض الوجوه ، ويدل عليه قول النبي ﷺ : « ألا وإنني أوتيت القرآن ومثله معه »، وقد فسر باحتمالين : أحدهما : أنه السنة، ومعلوم أن السنة ليست مماثلة للقرآن إلا في بعض

القصد في سلوك^(١) الطريقة المستقيمة بين الأمرين^(٢)، ودين الله^(٣) بين الغالي فيه والمقصر عنه .

والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات^(٤)، ويحتذى^(٥) في ذلك حذوه ومثاله^(٦)، فإذا كان معلوماً أن إثبات الباري سبحانه إنما هو إثبات وجود لا إثبات كيفية، فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد

الوجوه، فإن القرآن متعبد بتلاوته، والسنة ليست كذلك، والقرآن معجز بلفظه ومعناه، والسنة ليست كذلك؛ لجواز رواية الحديث بالمعنى، واشتركت السنة مع القرآن في أن كل منهما وحي من الله تعالى، ويؤيد ذلك ما قاله ابن منظور في « لسان العرب » (١٣ / ٢١ - مادة مثل) : « فإذا قيل : هو مثله على الإطلاق فمعناه : أنه يسد مسده، وإذا قيل : هو مثله في كذا فهو مساو له في جهة دون جهة » . اهـ .

فبين التمثيل والتشبيه عموم وخصوص من وجه، فكل ممثل مشبه وليس كل مشبه ممثل . والله أعلم .

(١) في « الحموية » : السلوك .

(٢) قال شيخنا عبدالعزيز بن عبدالله الراجحي حفظه الله تعالى : « أهل السنة حق بين باطلين، ووسط بين ضاللتين : إثبات بلا تشبيه، وتنزيه بلا تعطيل » .

(٣) في « الحموية » : دين الله تعالى .

(٤) انظر : « الرسالة التدمرية » لابن تيمية (ص ٤٣-٤٥) .

(٥) في « الحموية » : يحتذى .

(٦) في « الحموية » : وأمثاله .

وتكليف، فإذا قلنا : سمعٌ وبصرٌ ويدٌ^(١) وما أشبهها فإنما هي صفاتٌ أثبتها الله لنفسه، ولا نقول^(٢) : إن معنى اليد: القوة أو النعمة، ولا معنى السمع والبصر : العلم، ولا نقول: إنها جوارح، ولا نشبهها بالأيدي وبالأسماع وبالأبصار التي هي جوارح وأدوات للفعل، ونقول إن القول إنما وجب بإثبات^(٣) الصفات ؛ لأن التوقيف ورد بها، ووجب نفي التشبيه عنها^(٤)؛ لأن الله ليس كمثله شيء، وعلى هذا جرى قول السلف في أحاديث الصفات». انتهى كلام الخطابي .

وقال الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب^(٥):

(١) في « الحموية » : يد وسمع وبصر .

(٢) في « الحموية » : ولسنا نقول .

(٣) في « الحموية » : لإثبات .

(٤) في « الحموية » : عنه .

(٥) انظر كلامه في « ذم التأويل » لابن قدامه (ص ٢٢٦) .

وانظر : « التذكرة » للذهبي (٣/ ١١٤٢)، و « السير » (١٨/ ٢٨٣-٢٨٤)،

« تاريخ الإسلام » (ص ١٠٥ - وفيات سنة ٤٦٣ هـ) .

وأحمد بن علي بن ثابت الخطيب : هو البغدادي، إليه المنتهى في الحفظ والإتقان، وما خرّجت بغداد بعد الدارقطني مثله، وكان على عقيدة السلف

في الصفات، وله تصانيف مشهورة في علوم الحديث ، توفي سنة (٤٦٣ هـ) .

انظر: «تبيين كذب المفتري» (ص ٢٦٨-٢٧١)، «السير» (١٨/ ٢٧٠)،

«وفيات الأعيان» (١/ ٩٢-٩٣)، «العبر» (٣/ ٢٥٣) .

« أما الكلام في الصفات فإنما ورد^(١) منها في السنن الصحاح مذهب السلف الصالح رضي الله عنهم إثباتها وإجراؤها على ظاهرها، ونفي الكيفية والتشبيه عنها، والأصل في هذا: أن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ويحتذى في ذلك حذوه ومثاله ، فإذا كان معلوماً أن رب العالمين - عز وجل - إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف^(٢)، فإذا قلنا لله^(٣) يد وسمع وبصر، فإنما هو إثبات صفات أثبتها الله لنفسه، ولا نقول إن معنى اليد : القدرة، ولا أن معنى السمع والبصر : العلم، ولا نقول إنها جوارح، ولا نشبهها بالأيدي والأسماع والأبصار التي هي جوارح وأدوات للفعل، ونقول إنما وجب إثباتها لأن التوقيف ورد بها، ووجب نفي التشبيه عنها لقوله تبارك وتعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾^(٤)، وقوله عز وجل : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾^(٥) . انتهى كلام الخطيب .

(١) في « ذم التأويل » : روي .

(٢) في « ذم التأويل » بعد هذا الكلام: فكذاك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود، لا إثبات تحديد وتكييف .

(٣) في « ذم التأويل » : لله تعالى .

(٤) سورة الشورى، آية : ١١ .

(٥) سورة الإخلاص، آية : ٤ .

وذكر الشيخ أبوحيان^(١) - رحمه الله - في كتاب « السنة »^(٢) له قال: « وفيما أجاز لي جدِّي - رحمه الله - قال : قال إسحاق ابن راهويه^(٣) : إن الله - تبارك وتعالى - وصف نفسه في كتابه بصفات استغنى الخلق كلهم أن يصفوه^(٤) بغير ما وصف به نفسه، وأجمله في كتابه، وإنما^(٥) فسّر النبي ﷺ معنى أراد الله^(٦) تبارك وتعالى، قال الله في كتابه حين ذكر عيسى بن مريم فقال: ﴿تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾^(٧)، وقال في محكم كتابه: ﴿فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾^(٨) ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ

(١) المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني . تقدم .

(٢) انظر: التسعينية (٢/٤٢٢) .

(٣) هو: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي الحنظلي، قرين الإمام أحمد، وقد أقر له بالحفظ، وقال: « لا أعرف لإسحاق في الدنيا نظيراً » .

ولم يختلف أهل الحديث في إمامته، وحفظه، وإتقانه، مع سلوكه طريقة السلف، وكان قد أوصى أن تدفن كتبه معه، مات سنة (٢٣٨هـ) .

انظر: « السير » (١١/٣٥٨)، « التاريخ الكبير » (١/٣٧٩)، « حلية الأولياء » (٩/٢٣٤)، « تاريخ بغداد » (٦/٣٤٥) .

(٤) في « التسعينية » : عن أن يصفوه .

(٥) في « التسعينية » : وإنما .

(٦) في « التسعينية » : معنى إرادة الله . وهو خطأ واضح، يفسره الكلام الآتي .

(٧) سورة المائدة، آية : ١١٦ .

(٨) سورة الزمر، آية : ٦٨ .

بِيَمِينِهِ^(١) وقال : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾^(٢) ، وقال : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾^(٣) ، وقال : ﴿ خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾^(٤) ، وقال في آيات كثيرة : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾^(٥) ، وقال : ﴿ وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنَيَّ ﴾^(٦) . وكل ما وصف الله نفسه^(٧) من الصفات التي ذكرناها مما هي موجودة في القرآن وما لم نذكره^(٨) فهو كما ذكر، وإنما يلزم العباد الاستسلام لذلك والتعبد، لا نزيل صفةً مما وصف الله به نفسه^(٩) ، أو وصف الرسول عن جهته لا بكلام ولا بإرادة، وإنما يلزم المسلم الأداء ويوقن بقلبه أن ما وصف به نفسه في القرآن إنما هي صفاته، ولا يعقل نبي مرسل ولا ملك مقرب تلك الصفات إلا بالأسماء التي عرفهم الرب - تبارك وتعالى - ، فأما أن يدرك أحدٌ من بني آدم معنى تلك الصفات فلا يدركه أحدٌ ؛

(١) سورة الزمر، آية : ٦٧ .

(٢) سورة المائدة، آية : ٦٤ .

(٣) سورة الفتح، آية : ١٠ .

(٤) سورة ص، آية : ٧٥ .

(٥) سورة الشورى، آية : ١١ .

(٦) سورة طه، آية : ٣٩ .

(٧) في « التسعينية » : به نفسه .

(٨) في « التسعينية » : تذكر .

(٩) في « التسعينية » : بها نفسه .

وذلك أن الله تعالى إنما وصف من صفاته قدر ما تحتمله عقول ذوي الألباب ليكون إيمانهم بذلك ومعرفتهم بأنه الموصوف بما وصف به نفسه، ولا يعقل أحدٌ متناه ولا منتهى صفاته^(١)، وإنما يلزم المسلم أن يثبت معرفة صفات الله بالاتباع والاستسلام كما جاء، فمن جهل معرفة ذلك^(٢) حتى يقول إنما أصف ما قال الله ولا يدري معاني ذلك حتى يفتي أن يقول^(٣): بمعنى قول الجهمية يدُ نعمة^(٤) وتحتج بقوله ﴿أَيَّدِينَا

(١) كما قال تعالى : ﴿ولا يحيطون به علماً﴾ .

(٢) في « التسعينية » : ما معاني ذلك .

ومقصود الإمام بهذا الكلام الرد على أهل التفويض، وحقيقة مذهبهم: صرف اللفظ عن ظاهرة مع عدم التعرض لبيان المعنى المراد منه، بل يترك ويفوض علمه إلى الله - تعالى - بأن يقال : الله أعلم بمراده، وأنشد بعضهم :
وكلُّ نَصٍّ أوْهَم التشبيهاً أوْلَه أو فَوْض ورُمّ تنزيهاً

والتفويض للصفات أخبث من تأويلها، فإنه يلزم هؤلاء المفوضة أن الله لم يبين الحق ولا أوضحه في القرآن مع أنه أمرنا أن نعتقه، بل يلزم منه أن الأنبياء والمرسلون لا يعلمون معاني ما أنزل الله عليهم من هذه النصوص، فيكون ما وصف الله به نفسه لا يعرف الأنبياء معناه، ولا يعقلونه. وفي هذا سُدُّ لباب الهدى والبيان وفتح لباب الزندقة والضلال .

انظر : « درء تعارض العقل والنقل » (١/٢٠٢) (١/٢٠٤-٢٠٥)، مذهب أهل التفويض لأحمد القاضي (ص ٥٠٣ وما بعدها) .

(٣) في « التسعينية » : إلى أن يقول .

(٤) في « التسعينية » : يده : نِعْمُهُ، كأنه فسرها بالجمع .

أَنعَمًا ﴿١﴾ ونحو ذلك فقد ضلّ سواء السبيل، هذا محض كلام الجهمية، حيث يؤمنون بجميع ما وصفنا من صفات الله، ثم يحرفون معنى الصفات عن جهتها التي وصف الله بها نفسه، حتى يقول : معنى السميع هو البصير، ومعنى البصير هو السميع ^(٢)، ويجعلون اليدّ يد نعمة، وأشباه ذلك، يحرفونها عن جهتها ؛ لأنهم هم المعطّلة . انتهى كلامه .

وهذا الذي ذكرناه من كلام السلف - رزقنا الله الاهتداء بمنارهم والاستضاءة بأنوارهم - قليلٌ من كثير، وقيضُ من فيض، وسنبيّن أن ما سلكه هذا الرجل إنما هو مذهب الجهمية والمعتزلة، وهم الذين يُقرّون بأسماء الله الحسنی في الجملة، لكن ينفون صفاته ^(٣)، وهم أيضاً لا يُقرّون بأسماء الله الحسنی

(١) سورة يس، آية : ٧١ .

(٢) في « التسعينية » : حتى يقولوا، معنى « السميع البصير » معنى السميع : هو البصير ، ومعنى البصير : هو السميع .

(٣) هذا الذي ذكره المؤلف هنا إنما هو مذهب المعتزلة، وهم الذين يثبتون الأسماء وينفون الصفات. أما الجهمية فهم نفاة الأسماء والصفات، لكن لما كانت المعتزلة تشارك الجهمية في أحد أصولها - وهو نفي الصفات - نسبت إليها بهذا القيد .

وقد رأيت شيخ الإسلام ابن تيمية يراعي هذا كثيراً في مناقشاته فيسمى نفاة الصفات من الباطنية : الجهمية الباطنية ويسمى نفاة الصفات من المتكلمين والفلاسفة : الجهمية من المتكلمين والفلاسفة، والأشاعرة نفاة العلو هم

كلها على الحقيقة، بل يجعلون كثيراً منها على المجاز^(١)، وقد

جهمية في العلو .. وهلم جرا .

ويصح أن يقال: إن الزيدية والإباضية - الآن - في الأسماء والصفات: معتزلة.

(١) المجاز : هو ما أفيد به معنى مصطلح عليه ، غير ما اصطلاح عليه في أصل

تلك المواضع التي وقع التخاطب بها، لعلاقة بينه وبين الأول .

وعرفه بعضهم : بأنه اسم لما أريد به غير ما وضع له لمناسبة بينهما ، كتسمية الشجاع : أسداً .

وقد كان القول بالمجاز باباً واسعاً لتحريف النصوص الشرعية، يلجأ إليه المتكلمون فراراً من إثبات الأسماء والصفات وكل ما يصادم مذهبهم الباطل إذا عجزوا عن الطعن في أصل ثبوتها، أو التشكيك في أسانيدھا .

وللعلماء في إثبات المجاز ورده أقوال كثيرة ومناقشات، وقد رجّح شيخ الإسلام نفي المجاز في الكتاب والسنة ولغة العرب، فإنه لا يمكن أحداً أن يثبت بالدليل، ولا يقطع بأن العرب وصفت أو استعملت لفظاً ما في غير معناه الحقيقي أولاً، ثم نقلته إلى معنى مجازي بعد ذلك .

وغاية ما يمكن أن يقال: شهره واستعاضة الاستعمال في معنى معين، وهذا لا يلزم منه أن يكون اللفظ مجازاً في معناه وتركيبية الآخر .

فإطلاق لفظ « الحمار » على الرجل البليد حقيقة في هذا الاستعمال، وهذا لا يناقض الاستعمال المشهور في إطلاق هذا اللفظ على الحيوان البهيمي المعروف .

وإذا تكلم الشارع بكلام أراد به خلاف ظاهرة المفهوم لدى المخاطب، فلا بد أن ينصب دليلاً عقلياً أو سمعياً يبين المراد، ولا سيما أن فهم مراد الخطاب من أعظم مقاصد الشرع، فلا يجوز اعتقاد أن يحيلهم على دليل خفي لا يعرفه إلا أفراد من الناس، وإلا كان هذا تلييساً وتدليساً يناقض الهدى والبيان الذي هو من أعظم ما يتميز به القرآن . والله أعلم .

انظر : « مجموع الفتاوى » (٧/ ٨٧، ١١٩) ، « الرسالة المدنية » لابن تيمية

كشف حال مذاهبهم الإمام أبو الحسن الأشعري^(١) في كتبه، كما قال في كتاب «المقالات»^(٢): «الحمد لله الذي بصرنا خطأ المخطئين، وعمى العميين، وحيرة المتحيرين؛ الذي نفوا صفات

(ص ٥٣)، «الصواعق المرسلة» لابن القيم (١/ ٨٨)، ومختصرها (١/ ٧٦ وما بعدها)، «التعريفات» للجرجاني (ص ٢٥٧)، «شرح نونية ابن القيم» لابن عيسى (٢/ ١٢٩)، «موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة» للدكتور سليمان الغصن (١/ ٤٢٣-٤٧٧).

(١) هو : علي بن إسماعيل بن أبي بشر بن سالم الأشعري ، من نسل أبي موسى الأشعري الصحابي الجليل، ولد سنة ٢٦٠هـ ، وتوفي سنة (٣٣٠هـ) على الأرجح، كان على مذهب المعتزلة عدة سنين ثم رجع عن الاعتزال واختلف في رجوعه هل كان طوراً أو طورين :

فبعضهم قال : بقي على طور واحد، تابع فيه ابن كُلاب^١ نتج عنه المذهب الأشعري الذي توسط فيه بين رأي المعتزلة وأهل السنة، وقد يتغافلون عن كتاب الإبانة، أو يفسرون ما جاء فيه من الإثبات على طريقة التفويض . وآخرون قالوا : مرّ بطورين :

الأول : التوسط والسير على طريقة ابن كُلاب كما سبق .

والثاني : الإثبات والتخلي عن طريقة ابن كُلاب والسير على منهاج أهل السنة والجماعة كما في كتاب الإبانة .

انظر: «تاريخ بغداد» (١١/ ٣٤٦)، «تبيين كذب المفتري» (٣٥ وما بعدها)، «السير» (١٥/ ٨٥)، «العبر» (٢/ ٢٣) . وانظر ما يتعلق بأطوار حياته العقدية والترجيح فيها كتاب «موقف ابن تيمية من الأشاعرة» لفضيلة الشيخ الدكتور عبدالرحمن المحمود (١/ ٣٦١ وما بعدها) ، فقد أجاد وأفاد .

(٢) «مقالات الإسلاميين» (٢/ ١٧٦) .

رب العالمين، وقالوا إن الله - جل ثناؤه وتقدست أسماؤه - لا صفات له، ولا علم له، ولا قدرة له، ولا حياة له، ولا سمع له، ولا بصر له، ولا عزة له، ولا جلال له، ولا عظمة له، ولا كبرياء له، وكذلك قالوا في سائر صفات الله^(١) التي وصف بها نفسه. قال^(٢): وهذا قولٌ أخذوه عن إخوانهم من المتفلسفة الذين يزعمون أن للعالم صانعاً لم يزل، ليس بعالم، ولا قادر، ولا حيٌّ، ولا سميع، ولا بصير، ولا قدير^(٣)، وعبروا عنه بأن قالوا: نقول^(٤): عينٌ لم يزل. ولم يزيدوا على ذلك، غير أن هؤلاء الذين وصفنا قولهم من المعتزلة في الصفات لم يستطيعوا أن يظهروا من ذلك ما كانت الفلاسفة تظهره^(٥)، فأظهروا

(١) في «المقالات»: صفات الله عز وجل.

(٢) يعني: الأشعري. والكلام متصل بما قبله مباشرة.

(٣) في «المقالات»: قديم. وفي جميع نسخ «التسعينية»: «قدير» على ما نقل المؤلف وهو الأظهر.

(٤) في «المقالات»: تقول.

(٥) نقل المؤلف رحمه الله في «شرح النونية» (٢/٢٠٣) عن ابن القيم رحمه الله: «أن الفلاسفة كانت تنكر ماهية الرب - حقيقته - الزائدة على وجوده، فتنكر صفات كماله، وأنه لا سمع له ولا بصر، ولا قدرة، ولا حياة، ولا إرادة، ولا كلام، ولا وجه، ولا يدين، وليس فيه معنيان يتميز أحدهما عن الآخر البتة، قالوا: لأنه لو كان كذلك لكان مركباً، وكان جسماً مؤلفاً، ولم

معناه، فنفوا أن يكون للبارئ علمٌ وقدرةٌ وحياةٌ وسمعٌ وبصرٌ،
ولولا الخوف لأظهروا ما كانت الفلاسفة تظهره من ذلك،
ولأفصحوا به، غير أن خوف السيف منعهم^(١) من إظهاره^(٢)،
قال^(٣) : وقد فصح بذلك رجل يُعرف بـ « ابن الأيادي »^(٤)،
كان يتحل قولهم فزعم أن الباري عالم قادر سميع بصير في
المجاز لا في الحقيقة « اهـ.

وكذلك قال أبو الحسن الأشعري في «الإبانة»^(٥) : « بابٌ :

يكن واحداً من كل وجه، فجعلوه من جنس الجوهر الفرد الذي لا يحس
ولا يرى ولا يتميز منه جانب عن جانب، بل الجوهر الفرد يمكن وجوده،
وهذا لا يمكن وجوده ، قالوا : لو كان له صفة أو كلام أو مشيئة أو علم أو
حياة أو قدرة أو سمع لم يكن واحداً، وكان مركباً مؤلفاً، فسموا أعظم
التعطيل بأحسن الأسماء » .

(١) في «المقالات» : يمنعهم .

(٢) في «المقالات» : من إظهار ذلك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « وهذا الذي كانت الجهمية يحاولونه قد
صرح به المتأخرون منهم، وكان ظهور السنة وكثرة الأئمة في عصر أولئك
يحول بينهم وبين التصريح به، فلما بعد العهد وخفيت السنة، وانقرضت
الأئمة؛ صرحت الجهمية النفاة بما كان سلفهم يحاولونه، ولا يتمكنون من
إظهاره » .

انظر : اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم (ص ١٣٦) .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٤) لم يتبين لي من هو .

(٥) (ص ٨٧) طبعة دار الكتاب العربي .

الرد على الجهمية في نفهم علم الله وقدرته^(١). قال الله عز وجل: ﴿أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ﴾^(٢)، وقال سبحانه: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾^(٣)، وذكر العلم في خمسة مواضع من كتابه وقال سبحانه: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾^(٤)، وذكر تعالى القوة فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾^(٥) وقال: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٦)، وقال سبحانه: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾^(٧)، وزعمت الجهمية والقدرية: أن الله لا علم له ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر، وأرادوا أن ينفوا أن الله عالم قادر حي سميع بصير، فمنعهم من ذلك خوف السيف من إظهار نفي ذلك، فأتوا بمعناه؛ لأنهم إذا قالوا: لا علم ولا قدرة لله، فقد قالوا أنه ليس بعالم ولا قادر، ووجب ذلك عليهم. قال: وهذا إنما أخذوه عن أهل الزندقة والتعطيل؛ لأن الزنادقة قال كثير منهم: ليس بعالم ولا قادر ولا حي ولا سميع ولا بصير، فلم تقدر المعتزلة أن تفصح بذلك فأتت

(١) في الإبانة بعد هذا الكلام: وجميع صفاته .

(٢) سورة النساء، آية: ١٦٦ .

(٣) سورة فصلت، آية: ٤٧ .

(٤) سورة فصلت، آية: ١٩ .

(٥) سورة البقرة، آية: ٢٥٥ .

(٦) سورة الذاريات، آية: ٥٨ .

(٧) سورة الذاريات، آية: ٤٧ .

بمعناه، وقالت : إن الله عزّ وجل عالمٌ قادرٌ حيٌّ سميعٌ بصيرٌ من طريق التسمية من غير أن تثبت لله علماً أو قدرةً أو سمعاً أو بصراً » انتهى كلامه .

قلت : وما حكاه أبو الحسن الأشعري عن المعتزلة والجهمية هو عينُ ما قاله هذا الرجل بقوله : إن الصفات تعتبر أسماءً . فتدبّر، والله أعلم .

وقال الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - في ردّه على الجهمية^(١) : « بيان ما أنكرت الجهمية أن يكون اللهُ كلّم موسى صلى الله عليه وعلى نبينا وعلى سائر الأنبياء .

قلنا^(٢) : لِمَ أنكرتم ذلك ؟

قالوا : إن الله لا تكلم^(٣) ولا يتكلم، وإنما كَوّن شيئاً فعبر عن الله، وخلق صوتاً فأسمع .

وزعموا : أن الكلام لا يكون إلا من جوفٍ وفمٍ ولسانٍ وشفيتين^(٤) .

(١) الرد على الجهمية والزنادقة (ص ١٣٠) .

(٢) في « الرد على الجهمية » : فقلنا .

(٣) في « الرد على الجهمية » : لم يتكلم .

(٤) في « الرد على الجهمية » : من جوف ولسان وشفيتين .

فقلنا : هل يجوز لمكوّن أو لغير^(١) الله أن يقول : يا موسى
إني أنا الله، فاعبدني، أو إني أنا ربك؟^(٢)

فمن زعم ذلك فقد زعم أن غير الله ادّعى الربوبية، ولو كان
زعم^(٣) الجهمي أن الله كوّن شيئاً كأن يقول ذلك المكوّن : يا
موسى ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤) لا يجوز أن يقول:
إني أنا الله رب العالمين، وقد قال جلّ ثناؤه : ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا﴾^(٥)، وقال : ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾^(٦)،
وقال : ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَمِي﴾^(٧) فهذا
منصوص القرآن .

وأما^(٨) ما قالوا : إن الله لم يتكلم ولا يتكلم^(٩)، فكيف

(١) في « الرد على الجهمية » : غير .

(٢) في « الرد على الجهمية » : يا موسى إني أنا ربك، أو يقول : إني أنا الله لا
إله إلا أنا فاعبدني، وأقم الصلاة لذكري .

(٣) في « الرد على الجهمية » : كما زعم .

(٤) سورة القصص، آية : ٣٠ .

(٥) سورة النساء، آية : ١٦٤ .

(٦) سورة الأعراف، آية : ١٤٣ .

(٧) سورة الأعراف ، آية : ١٤٤ .

(٨) في « الرد على الجهمية » : فأما .

(٩) في « الرد على الجهمية » : إن الله لا يتكلم .

يصنعون بحديث سليمان الأعمش^(١)، عن خيثمة^(٢)، عن عدي بن حاتم الطائي^(٣)، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما منكم من أحدٍ إلا وسيكلمه الله ليس^(٤) بينه وبينه ترجمان^(٥) » .

وأما قولهم: إن الكلام لا يكون إلا من جوف وشفتين ولسان^(٦) .

أليس قال الله للسموات والأرض : ﴿ أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا

(١) في « الرد على الجهمية » : فكيف يصنعون بحديث الأعمش .

والأعمش : هو سليمان بن مهران الأسدي أبو محمد الكاهلي الكوفي، ثقة حافظ عارف بالقراءات، لكنه مدلس، مات سنة (١٤٨هـ) . انظر: التقريب (ص ٤١٤) .

(٢) هو : خيثمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة - بفتح المهملة وسكون الموحدة - الجعفي الكوفي ثقة، وكان يرسل، من الثالثة ، مات دون المائة بعد سنة ثمانين . انظر : التقريب (ص ٣٠٤) .

(٣) هو : عدي بن حاتم بن عبدالله بن سعد الطائي، أبوطريف، صحابي شهير، كان ممن ثبت على الإسلام في الردة، وحضر فتوح العراق وحروب علي بن أبي طالب، توفي سنة ثمان وستين وهو ابن مائة وعشرين سنة، وقيل : مائة وثمانين .

انظر : التقريب (ص ٦٧١) .

(٤) في « الرد على الجهمية » : ما .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) في « الرد على الجهمية » : جوف وفم وشفتين ولسان .

أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١﴾ أَتْرَاهَا قَالَتْ بِجُوفٍ وَشَفَتَيْنِ وَلِسَانٍ ^(٢) ؟ .

وقال الله جلّ ثناؤه ^(٣) : ﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ ﴾ ^(٤) أَتْرَاهَا

سَبَّحْتَ ^(٥) بِجُوفٍ وَفَمٍ وَشَفَتَيْنِ وَلِسَانٍ ^(٦) ؟ .

والجوارح إذا شهدت على الكافر وقالوا لم شهدتم علينا؟

﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ^(٧) أَتْرَاهَا ^(٨) نطقت بجوف

وفم وشفتين ولسان ^(٩) ، ولكن الله أنطقها كما شاء ^(١٠) ،

فكذلك تكلم الله ^(١١) كيف شاء من غير أن نقول ^(١٢) :

جوف ^(١٣) ولا فم ولا شفتان ^(١٤) ولا لسان .

(١) سورة فصلت، آية : ١١ .

(٢) في « الرد على الجهمية » : بجوف وفم وشفتين ولسان وأدوات .

(٣) في « الرد على الجهمية » : وقال .

(٤) سورة الأنبياء ، آية : ٧٩ .

(٥) في الأصل : أن سبحت . والمثبت من « الرد على الجهمية » .

(٦) في « الرد على الجهمية » : بجوف وفم ولسان وشفتين .

(٧) سورة فصلت، آية : ٤١ .

(٨) في « الرد على الجهمية » : أَتْرَاهَا أَنهَا .

(٩) في « الرد على الجهمية » : بجوف وفم ولسان .

(١٠) في « الرد على الجهمية » : كيف شاء .

(١١) في « الرد على الجهمية » : وكذلك الله تكلم .

(١٢) في « الرد على الجهمية » : يقول .

(١٣) في « الرد على الجهمية » : بجوف .

(١٤) في « الرد على الجهمية » : شفتين .

فلما خنقته الحجاج^(١) قال : إن الله كلّم موسى، إلا أن كلامه غيره .

قلنا^(٢) : وغيره مخلوق ! .

قال : نعم .

قلنا^(٣) : هذا مثل قولكم الأول، إلا أنكم تدفعون الشنعة عن أنفسكم^(٤) بما تظهرون .

وحديث الزهري^(٥) قال : « لما سمع موسى كلام ربه قال : يا رب هذا الكلام الذي سمعته^(٦) هو كلامك ؟ قال : نعم^(٧)، هو كلامي، وإنما كلّمْتُكَ بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قوة الألسن كلها، وأنا أقوى من ذلك، وإنما كلّمْتُكَ على ما يطيق

(١) في « الرد على الجهمية » : الحجة .

(٢) في « الرد على الجهمية » : فقلنا .

(٣) في « الرد على الجهمية » : فقلنا .

(٤) في « الرد على الجهمية » : تدفعون عن أنفسكم الشنعة .

(٥) هو : محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري، أبوبكر، فقيه حافظ، متفق على جلالته وإتقانه وثبته، عاصر كبار الصحابة، توفي سنة (١٢٤هـ).

انظر: « حلية الأولياء » (٣/٣٦٠)، « السير » (٥/٣٢٦)، « تذكرة الحفاظ »

(١/١٠٨)، « التقريب » (ص ٨٩٦) .

(٦) في « الرد على الجهمية » : هذا الذي سمعته .

(٧) في « الرد على الجهمية » : نعم يا موسى .

به بدنك^(١)، ولو كلمتك بأكثر من ذلك لمت^(٢)» .

إلى أن قال : وقلنا للجهمية : من القائل يوم القيامة : ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٣) يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله . أليس الله هو القائل ؟ .

قالوا : يكون الله شيئاً فيعبر عن الله كما كَوْنُ شيئاً^(٤) فعبّر لموسى .

قلنا : فمن القائل : ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٥) فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٦﴾^(٥) أليس الله هو الذي يسأل ؟

(١) في « الرد على الجهمية » : وإنما كلمتك على قدر ما يطيق بدنك .

(٢) أخرجه بهذا اللفظ ابن أبي حاتم وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير (٢/ ٤٢٧) لكن من طريق الفضل عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر من قوله، غير أنه لم يذكر فيه جملة « وإنما كلمتك على ما يطيق بدنك .. » الحديث .

وإسناده ضعيف لحال الفضل بن عيسى الرقاشي . قال الذهبي في « الميزان » (٣/ ٣٥٦) : « ضعفه » .

(٣) سورة المائدة، آية : ١١٦ .

(٤) في الأصل : « كما كون فعبر ... » إلخ . والمثبت من « الرد على الجهمية » وهو الأنسب .

(٥) سورة الأعراف ، آية : ٦ ، ٧ .

قالوا : هذا كله إنما يكون شيئاً فيعبر عن الله .

قلنا : قد أعظمت على الله الفرية حين زعمتم أن الله لا يتكلم فشبهتموه بالأصنام التي تُعبد من دون الله ؛ لأن الأصنام لا تتكلم ولا تتحرك^(١)، ولا تزول من مكان إلى مكان .

فلما ظهرت عليه الحجة قال: إن الله قد يتكلم^(٢) ولكن كلامه مخلوق .

فقلنا : وكذلك بنو آدم - عليه السلام - كلامهم مخلوق، فقد شبّهتهم الله بخلقه حين زعمتم أن كلامه مخلوق، ففي مذهبكم: أن الله كان في وقتٍ من الأوقات^(٣) لا يتكلّم حتى خلق التكلم فتعالى، وكذلك بنو آدم كانوا لا يتكلمون حتى خلق لهم كلاماً، فقد جمعتم بين كفرٍ وتشبيهٍ، فتعالى^(٤) الله جلّ ثناؤه عن هذه الصفة؛ بل نقول: إن الله جلّ ثناؤه لم يزل متكلماً إذا شاء .

ولا نقول : إنه قد كان ولا يتكلّم حتى خلق كلاماً .

ولا نقول : إنه قد كان لا يعلم حتى خلق علماً فعلم .

(١) في الأصل : « لا تحرك » . والمثبت من « الرد على الجهمية » وهو الأنسب .

(٢) في « الرد على الجهمية » : إن الله يتكلم .

(٣) في « الرد على الجهمية » : إن الله قد كان في وقت .

(٤) في « الرد على الجهمية » : وتعالى .

ولا نقول : إنه قد كان ولا قدرة حتى خلق لنفسه قدرة^(١) .
 ولا نقول : إنه قد كان ولا عظمة^(٢) حتى خلق لنفسه عظمة .
 فقالت الجهمية لنا - لما وصفنا من الله هذه الصفات - : إن زعمتم أن الله ونوره، والله وقدرته، والله وعظمته فقد قلتم بقول النصارى حين زعمتم أن الله لم يزل ونوره، ولم يزل وقدرته .
 فقلنا^(٣) : لا نقول إن الله لم يزل ونوره، ولم يزل وقدرته^(٤) ، ولكن^(٥) لم يزل بنوره وقدرته^(٦) ، لا متى قدر، ولا كيف قدر .
 فقالوا : لا تكونوا موحدين أبداً حتى تقولوا كان^(٧) الله ولا شيء^(٨) .

فقلنا : نحن نقول كان^(٨) الله ولا شيء، ولكن إذا قلنا إن الله

(١) في « الرد على الجهمية » بعد هذا الكلام : ولا نقول : إنه قد كان ولا نور له، حتى خلق لنفسه نوراً .

(٢) في « الرد على الجهمية » : ولا عظمة له .

(٣) في « الرد على الجهمية » : قلنا .

(٤) في « الرد على الجهمية » بعد هذا الكلام : ولم يزل ونوره .

(٥) في « الرد على الجهمية » : ولكن نقول .

(٦) في « الرد على الجهمية » : بقدرته ونوره .

(٧) في « الرد على الجهمية » : قد كان .

(٨) في « الرد على الجهمية » : قد كان .

لم يزل بصفاته كلها.. أليس إنما نصف إلهاً واحداً بجميع صفاته^(١)؟ فكذلك^(٢) الله جلّ ثناؤه - وله المثل الأعلى - بجميع صفاته إلهٌ واحد .

لا نقول: إنه كان^(٣) في وقت من الأوقات ولا قدرة حتى خلق قدرة، والذي ليس له قدرة هو عاجز .

ولا نقول قد كان في وقت من الأوقات ولا يعلم حتى خلق^(٤) فعلم، والذي لا يعلم فهو جاهل .

ولكن نقول : لم يزل الله قادراً عالماً مالِكاً^(٥) لا متى ولا كيف، وقد سَمِيَ الله جلّ وعلا رجلاً كافراً^(٦) اسمه الوليد بن المغيرة المخزومي فقال: ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِداً ﴾^(٧) سَمَّاهُ الله

(١) في « الرد على الجهمية » بعد هذا الكلام: « وضربنا لهم في ذلك مثلاً، فقلنا: أخبرونا عن هذه النخلة، أليس لها جذع وكرب وليف وسعف وخصص وجمار؟ واسمها اسم شيء واحد، وسميت نخلة بجميع صفاتها . »

(٢) في الأصل : فالله . فالمثبت من « الرد على الجهمية » وهو الأنسب .

(٣) في « الرد على الجهمية » : قد كان .

(٤) في « الرد على الجهمية » : خلق له علماً .

(٥) في « الرد على الجهمية » : لم يزل الله عالماً قادراً .

(٦) في « الرد على الجهمية » : كافراً .

(٧) سورة المدثر ، آية : ١١ .

وحيداً^(١)، وله^(٢) عينان وأذنان ولسان وشفتان ويدان ورجلان وجوارح كثيرة، فالله - وله المثل الأعلى - هو بجميع صفاته إله واحد . انتهى كلام الإمام أحمد ببعض باختصار .

هذا آخر ما أردنا إيراده من الرد على هذه المقالة السقيمة، والطريقة العقيمة، وقد وضح بطلانها بالكتاب والسنة والإجماع، وكلام السلف الصالح رضي الله عنهم والأتباع . والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

* * *

(١) في « الرد على الجهمية » : وقد كان هذا الذي سماه وحيداً .

(٢) في « الرد على الجهمية » : وله .

قسم الوثائق



المجلس العام


[illegible]

11549

میتھس سرقم (۲)

الحمد لله
ما قولكم في فضلكم ونفعكم به يا مسلمين في الباطل العفان الموحى كاللؤلؤ والارض هل يصح بيعه
وهل ينفع به التجارة وهل يثبت للمشتري الفسخ اذ لم يعلم بالباطل وهل للاهنا
مجانا او بعوض وهل تكون البايع او المشتري افترقا متباينين بلجورين

الجواب الحمد لله ان المشهور للعقد في مذهب الامام احمد رحمه الله جواز بيع العيب الموحى وعدم انتفاع المشتري بذلك
قال في شرح التلويح في جواز بيع العيب الموحى والانتفاع به والمشتري الفسخ الاجابة به والمشتري الفسخ انه لم يعلم وفي المنهى رحمه الله وبيعه
غير موحى نسا ولم يعلم به البيع موحى ففسخ وامضا مجانا اي بلا ارض والبيع موحى الذي له نسا وفي المفتي
ما ينشئ ان البقرة مملوكة للبايع قال الشيخ محمد الطلوني قوله والبيع موحى ففسخ فيه البيع والاعلان في المفتي والذي
يلوح في كلامه ان اذاع انها للبايع انتهى  هذا العلامة الشيخ عليه السلام رحمه الله تعالى فقلت وهو ظاهر الانصاف وفيه
ذلك في الغاية وهو ظاهر المنهى انما اذاع يعلم المشتري انها موحى فالفاية فاعلم فلا يقر له ولا فسخ انتهى وفي هذا
ما في باطن الوردية من الصبر المذكور في العمار المذكور فانه ليس لاهل الصبر الا الصبر ثم فاذا انقضت مدة صبر
فليس لهم في الاصل شي لانها قد بيعت بعد ما صبرت مرث والصبر لجان بغير شك ومنه لا غير هذا فافقه ولم
والله اعلم بالحق ذلك وكتبه الفقير الى الله تعالى محمد بن عيسى لطف الله به امينه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله
اجمين 

الحمد لله وحده ما ذكره الشيخ احمد هذا ظاهر للفتب وهو المفتي له
والحمد لله عليه قال ما كتبه لفتي الله عنه من ثبانه محمد به
عبد اللطيف بن عبد الرحمن  هـ

وثيقة رقم (٤)

السبب الأول

السبب الثاني الذي هو الحادث على زبره وتطير هو مسند بن علي بن مسند اذ في
 بان العقار المسمى بالنفيم والساقية على اليد المسماة بالغيبة في استيف خارج عشير
 العقار المذكور ادعى مسند بان العقار المذكور وقف والعقار المذكور جدير الدعوى
 ملك لمحمد بن حسن الخراساني وعلي بن عبد العزيز الفرج والنافع فقال بينهم النزاع و
 اشتبه الامر واشكل وترجح الصالح عندنا كما لا يخفى والصالح خير واصحنا بينهم ثلاثين
 رمالا يدفع من الخراساني وعلي الفرج والنافع لمسند صلحا عن دعواه وانقطع امرهم على
 هذه اوصار ما لا ل مسند دعوى في العقار المذكور وبلغ مسند نصيب محمد
 الخراساني الذي طاله من الصالح المذكور وصار ما على الخراساني في نصيبه من العقار
 المذكور دعوى وذلك بعد ما عثت عندي بالبينه لمرضيه بها اذ سعت مسند في
 وجهه ناصر النجاشي بان عبد الله بن علي بن مسند وكل اخاه مسند علي التتالة النجاشي في
 العقار المذكور شهد على ذلك محمد بن عبد العزيز بن قنيد وسليمان بن عبد العزيز بن زيد
 وكسما الغفير الله تعالى محمد بن ابراهيم بن عيسى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

و سلم محمد بن
 ١٢٣٨٧
 ٢٩

وثيقة رقم (٥)

[illegible]

محمد بن عبد الله
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله
 محمد بن عبد الله
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

أهـ و انما تب هذه الاخرى ابراهيم به صالح بن عيسى باله عبد الله بن جابر الجبالي
 طلب مني معرفتي هذه طرف ابيه سليمان المعروف في العامرية فعمري في ذلك انه والذي
 صار وكيله على بيت مال استقر هذه طرف عبد العزيز بن عبد عيسى ثم صار وكيله عليه من طرف
 الشيخ احمد بن ابراهيم بن عيسى ثم صار وكيله عليه هذه طرف الشيخ علي بن عيسى وعثمان بن عمر
 اباحيه جاعله الشيخ علي بن محمد بن علي بن والدي في العوكة ولا اعلم اننا قبضنا من
 ابيه سليمان مستينا اياه في مدق ولاية والدي رحمه الله تعالى ببيت المال وعلى الله عاونه والام
 صفي

وثيقة مرقمة (٧)

اشتمل في ملك الأمير عبد الحميد الأول
الاسم في ١٣٣٥
١٣٣٥

الرياض سنه ١٣٩٥
١٨ / ٤ / ١٣٩٥
١٣٩٥ / ٤ / ١٨

توضیح المقاصد و تصحیح القواعد

في شرح الشافيه الكافيه في العقايد
تأليف الفقيه الى رحمه الله الفقيه

الحق في ما بين

قَوْلُكَ الْفَاتِحِ
 الْأَشْجَعُ الْحَمْدُ الْعُزَّازِ مَلِكِ الْإِبْرَاهِيمِ الْعَلِيِّ الْحَمْدُ الْحَمْدُ الْحَمْدُ
 الْإِبْرَاهِيمِ الْإِبْرَاهِيمِ الْإِبْرَاهِيمِ الْإِبْرَاهِيمِ الْإِبْرَاهِيمِ
 بِرَحْمَةِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ
 ذَا عَلَى الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ
 مَلِكِ الْإِبْرَاهِيمِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ
 جِهَانِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ
 سُبْحَانَ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من مواسم الخير والبر
والإحسان والعدل والرحمة
والغفران والهدى والنعيم
والسعادة والبركات والفضائل
والجود والكرم والسخاء والكرامات
والعز والجلال والهيبة والكرامات
والجود والكرم والسخاء والكرامات
والعز والجلال والهيبة والكرامات

وثیقتہ رقم (۸)

السبع المسمومة

لقد وهبت هيا بنت ابراهيم بن مصفا دارها المعروفة في سوق الحسين في سوق عبد العزيز
برخي شهرتها فني عرجة بيدها الا انها عبد الرحمن وعبد العزيز بينهما نصفين لكل واحد
من كل دار استتت سكانها مدة حياتها لذلك في حال حجة من عطلها وبنتها وحوار
تصرها على ذلك سليمان بن عبد العزيز بن زيد وعبد الله بن ابراهيم بن مهنا وكتب شهداها
محمد بن ابراهيم بن يحيى

لقد وفقت وحبت وملت هيا بنت ابراهيم بن مهنا نصيبها من الحوم وهوارتها من اباها و
امها على ابنها عبد الرحمن وعبد العزيز ثم اذا عدا ما هو على ذريتها الذكر والانس ما فاقوا و
ثنا سلوا و تادم فيه خيرة دواهم لها والابن لها كل سنة واستتت ثلثه مدة حياتها والكل على
الاخيه والوقف ابنها عبد الرحمن شهد على ذلك سليمان بن زيد وعبد الله بن مهنا وكتب شهداها
محمد بن ابراهيم بن يحيى وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم



١٢٨ هـ

وثيقة رقم (١٠)

١٢٧٨
 ١٢٧٩
 بعد من بر الأمان من الخط من الأمان فنيصل بن كركي
 على نخل عفار عبد الله بن كركي فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 اصله تميم بن عبد الله بن كركي فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 دخل الى القديس ارضه فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 على القديس ارضه فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 فندد في القديس ارضه فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 فاعطى له الأمان في القديس ارضه فاعطى له الأمان في القديس ارضه
 فاعطى له الأمان في القديس ارضه فاعطى له الأمان في القديس ارضه



١٢٧٩
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب
 الجب لهذا ضابطان بن عبد الله العتري ولحقه هياكل تميم الجب

وثيقة رقم (١١)

السبب الرابع

السبب الرابع الذي هو الحادث على زعمه وتطعن هو مسند بن علي بن مسند اذ
 بان العقارب المسمى بالنفيم والسا فتة على اليد المسماة بالغتية في استيف خارج عشير
 العقارب المذكور ادعى مسند بان العقارب المذكور وقفوا العقارب المزبور حين الدعوى
 ملك لمحمد بن حنبل الاشبي على بن عبد العزيز الفريجي والنافع فطال بينهم النزاع و
 اشتبه الامر واشكل وترجع الصلح عندنا كما قال تعالى والصلح خير واصلحنا بينهم
 وما لا يدعهم الا شي على الفريجي والنافع لمسند صلحا عن دعواه وانقطع امرهم
 هذا وصار ما لا مسند دعوى في العقارب المذكور وبلغ مسند نصيب محمد
 الحراشي الذي طالع من الصلح المذكور وصار ما على الاشبي في نصيبه من العقارب
 المذكور دعوى وذلك بعد ما ثبت عندي بالبيئة المرضية بتأده سعد الحمدي
 ومحمد ناصر النخاس بان عبد الله بن علي بن مسند وكل اخاه مسند على الوكالة الخاصة في
 العقارب المذكور شهد على ذلك محمد بن عبد العزيز بن قنبل ومليمان بن عبد العزيز بن زيد
 وكسبا القنبر الله تعالى محمد بن ابراهيم بن عيسى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم
 ٢٢٨٧
 ٢٩

١٤٦

نقلوها عنه الشيخ عبد الله بن سالم البصري وقال شيخنا العلامة القزويني
وقد أخرج بها الشيخ عبد الرحمن بن حسن النجفي المجلد وعليه يترجم
الله تعالى في جميع الأصول - وأخرجنا شيخنا الشيخ حسن القزويني
قال أخذت صحيح البخاري عنه الأقسام الفاضلة الإمام الشيخ عبد الله
الشرافعي عنه محمد بن سالم الفخري عنه عبد الرحمن البصري عنه عبد الله
ابن سالم البصري ح قال أيضاً وأخذت هذا الصحيح جميعه عنه السيد
دارد المظفر عنه أحمد بن محمد البجلي عنه الشيخ مصطفى لؤي سكرتار
المروفي بآية الصباغ عنه عبد الله بن سالم البصري عنه محمد بن علاء
الدين البابلي عنه الشيخ سالم السهروري عنه الشيخ الفقيه عن
زكريا الدفصاري عنه حافظ بن محمد المعكوف بأسانية ح وقال
شيخنا أيضاً أخذت هذا الصحيح عن شيخنا سليمان البجلي عنه
محمد السماوي عنه إله المصطفى عنه محمد الشيرازي عنه محمد الرضائي عنه
زكريا الشافعي عنه حافظ بن محمد عنه إبراهيم الشيرازي عنه سليمان
ابن عمر عنه علي بن الحسين بن البرقي عنه الفضل بن ناصر عنه محمد
ابن مسعود عنه محمد بن عبد الله بن أبي بكر الجوزقي عنه مكى بن عبد الله
ابن أبي بكر الجوزقي عنه مكى بن عبد الله الشافعي عنه الأقسام سلم
عن الأقسام البصري قال الفقير عبد الرحمن بن حسن النجفي المجلد
وقد أجازنا به شيخنا المذكور علاء بالمجامع الفخرية في المشرق
الأواخر من شهر رمضان سنة ثلثة سبع وثلاثين ومات بن ولف
من هجرة المصطفى عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم -
قال شيخنا العلامة الحديث الشريف الشيخ أحمد بن إبراهيم بن موسى
الشرفي القنبري غفر الله ولجميع السلفين آتية ومنه خطه نقلت
قال شيخنا عبد الرحمن بن حسن أحسن الله إليه في الدارين
اعلم - انه قرأت على شيخنا الجليل محمد بن عبد الوهاب كتاب التوحيد
من أوله إلى باب السحر وحملته من أبواب آداب الشيء إلى الصلاة

١٥١

وحضرت عليه مجالس كثيرة في البخاري والتفسير وكتب الأحكام
بقراءة شيخنا ابنه الشيخ عبد الله وشيخنا ابنه الشيخ علي في كتاب
البخاري وقرارة ابنه الشيخ عبد العزيز في سورة البقرة من كتاب ابن
كثير وفي كتاب منتقى الأحكام بقراءة الشيخ عبد الله بن ناصر وغيرهم
وسند لجه معروف تلقاه عنه عدة من علماء المدينة وغيرهم روايتهم
منهم محمد بن حياة السندعي وعبد الله بن إبراهيم الفخري ح وقرأت حفرة
جملة كثيرة من الحديث والفتنة على شيخنا عبد الله وعليه الشافعي
أعلاه وشيخنا الشيخ حسين ح وحضرت وقرأت وأنا اذناك في
سنة التمييز على والده وشيخنا الشيخ أحمد بن ناصر قرأت عليه
في مختصر الشرح والفتح وغيرها وشيخنا الشيخ عبد الله بن فاضل
قرأت عليه في السيرة وشيخنا الشيخ عبد الرحمن بن خميس قرأت عليه
في شرح الشيرازي في الفرائض وشيخنا الشيخ أحمد بن حسن النجفي
قرأت عليه شرح الجزية للفاضل زكريا الدفصاري وشيخنا الشيخ
أبي بكر حسين بن غنام قرأت عليه شرح الفاكه على النعمة في الحديث
وأيضا شافعيه أهل مصر فمن فضلكم في العلم الشيخ العالم
حسن القزويني حضرت عليه شرح جمع الجوامع في الأصول والحكم
ومختصر السند في المعاني والبيان وما فاتكم من الكتابات والوفرات
بسيرة وأكبره لقيت بها من العلماء الشيخ عبد الله سويدات
وأجازته هو ولده قبله بجميع روايتهم ودفع له كل واحد منهم
نسخته المتضمنة لدوائل الكتب التي رويها بينهم الأشياء
الحديث عبد الله بن سالم البصري المكى شارح البخاري ولفيت
بها الشيخ عبد الرحمن البصري ومفتي الحديث السلي بالذولية
بشرطه وهو أول حديث سمعته منه - وقرأت عليه بسند لثقة
حق اتهم إلى الأقسام سفينة بن عيسى عنه إله قاتر من أوله
عبد الله بن عمر بن العاص عنه عبد الله بن عمر بن العاص

وثيقة رقم (١٤)

الفهارس العامة

فهرس الآيات

الآية	السورة	الصفحة
﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾	الذاريات	١٥٣
﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾	النجم	١٣٠
﴿أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِنَا﴾	النساء	١٩٠
﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾	القصص	١٩٢
﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَمِي﴾	الأعراف	١٩٢
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً﴾	فصلت	١٩٠
﴿أَيَّدِينَا أَنْعَمًا﴾	يس	١٨٤
﴿أَتَيْنَا طُورًا أَوْ كَرَّمًا﴾	فصلت	١٩٣، ١٧٣، ١٧٢
﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾	المائدة	١٨٣، ١٧٥
﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾	المائدة	١٨٢
﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾	الرعد	١٦٨
﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾	المدثر	١٩٩
﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾	البروج	١٥٣
﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾	الذاريات	١٩٠
﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾	المجادلة	١٥٠
﴿عَلِمُوا الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾	التغابن	١٥٠
﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾	العنكبوت	١٥٢
﴿الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾	البقرة	١٥٣
﴿الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾	الروم	١٥٢
﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾	المتحنة	١٥٠
﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾	٦٨	١٨٢
﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِيكُ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾	١٩٦	١٩٦

الآية	السورة	الصفحة
﴿ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ ﴾	فصلت	١٩٤
﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾	الإخلاص	١٨١، ١٦٤، ١٥٣، ١٢٣
﴿ الْكَبِيرُ الْمَتَعَالِ ﴾	الرعد	١٥٤
﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾	البقرة	١٤٩
﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾	الشورى	١٨١، ١٧٣، ١٦٨، ١٦٤
﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ ﴾	البقرة	١٥٠
﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ ﴾	الفرقان	١٥٨
﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾	الزمر	١٨٢
﴿ وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ﴾	الذاريات	١٩٠
﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾	البقرة	١٥١
﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾	الملك	١٥٠
﴿ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ ﴾	الأنبياء	١٩٤
﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾	النساء	١٩٢، ١٥٠
﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾	البقرة	١٩٠
﴿ وَلِيُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾	طه	١٨٣
﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾	الأعراف	١٢٢
﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ﴾	الأعراف	١٩٢
﴿ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴾	فاطر	١٩٠
﴿ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ ﴾	الطلاق	١٢٩
﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾	الشورى	١٥٠، ١٨٣
﴿ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾	يونس	١٥٢
﴿ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴾	البروج	١٥٣
﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾	الملك	١٥٠

الآية	السورة	الصفحة
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾	مريم	١٦٩
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُم﴾	الأحزاب	٣
﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾	النساء	٣
﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾	٥٤	١٥٠
	الفتح	١٨٣

* * *

فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
١٥١	أخبروه بأن الله يحبه
٤	إذا اجتهد الحاكم فأصاب
١٦١	أعيذكما بكلمات الله التامات
١٦١	أما لو قلت حين أمسيت
٣	إنك تأتي قوماً أهل كتاب
٧٤	بلغوا عني ولو آية
١٢٥	سلوه لأي شيء يصنع ذلك
١٦٠	اللهم إنا نعوذ برضاك من سخطك
١٦١	من نزل منزلاً فقال : أعوذ بكلمات الله
١٥١، ١٢٥	هذه صفة ربي عز وجل

فهرس الآثار

الصفحة	القاتل	الأثر
١٧٢	الصابوني	إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة يعرفون ربهم
١٧٥	ابن خزيمة	إن الأخبار في صفات الله تعالى
١٨٢	أبو حيان	إن الله تبارك وتعالى وصف نفسه في كتابه بصفات
٧	ابن المبارك	إننا نستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى
١٦٢	ابن عبد البر	أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة في القرآن والسنة
٦	ابن خفيف	اتفقت أقوال المهاجرين والأنصار
٨	علي بن المديني	احذر من المريسي وأصحابه
١٧٤	الإسماعيلي	اعلموا أن مذاهب أهل الحديث وأهل السنة والجماعة
٨	محمد بن عبيد	جاء ذاك الخبيث
٨	حماد بن زيد	الجهمية إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء
١٦٥	الشافعي	الحمد لله الذي هو كما وصف نفسه
١٧١	أبي زرعة	الذي عندنا أن القوم لم يزالوا يعبدون خالقاً
١٧٧	الخطابي	فأما ما سألت عنه من الصفات
٦	ابن القيم	قد تنازع الصحابة في كثير من المسائل
٥	الأوزاعي	كنا والتابعون متوافرون نقول
١٦١	الإمام أحمد	لا يجوز أن يقال : أعينك بالسماء
١٦٤	الشافعي	لله أسماء وصفات جاء بها كتابه
١٦٥	الإمام أحمد	ليس كمثله شيء في ذاته
٨	ابن عينة	ما تقول الدوية
١٨١	الخطيب	مذهب السلف الصالح إثباتها وإجراؤها على ظاهرها

الأثر	القائل	الصفحة
من شبه الله بخلقه فقد كفر	نعيم بن حماد	١٦٣
نزول الرب إلى السماء بلا كيف	معمر بن أحمد الأصبهاني	٨
نصف الله بما وصف به نفسه	الإمام أحمد	١٦٩
والله يعلم أنني بعد البحث التام	ابن تيمية	
الحمد لله الذي بصرنا خطأ المخطئين	الأشعري	١٨٧

* * *

فهرس الأبيات الشعرية

بيت الشعر	القائل	الصفحة
عسى تقتضي الحاجات مني رسالة	عثمان بن منصور	٩٦،٩٧
لقد بان من تهوى فهل لك منجد	إبراهيم بن صالح بن عيسى « المؤرخ »	١٠٧
متى ينجلي هذا الدجى والدياجر	أحمد بن عيسى	٩٦،٩٥،٩٤
وقفت على نظم بناظمه يزري	أحمد بن عيسى	٩٧

* * *

فهرس الاعلام

العلم	الصفحة
أحمد بن علي ابن حجر	٤
الأوزاعي ، عبدالرحمن بن عمر	٥
أبو عبدالله بن خفيف	٥
ابن القيم ، شمس الدين	١٢٤/٨٦
عبدالله بن المبارك	٧
حماد بن زيد	٨
ابن المديني ، علي	٨
محمد بن عبيد	٨
سفيان بن عيينة	٨
معمر بن أحمد الأصبهاني	٨
ابن تيمية : أحمد بن عبدالحليم	٦٨/٨
ابن كثير: محمد بن إسماعيل	٩
ابن عبدالهادي : محمد	٩
الإمام محمد بن عبد الوهاب	١٠٣/٧٥/٩
عبدالرحمن بن حسن	٧٩/٦٠/٥٩/٥٦/٤٤/٩
حمد بن ناصر بن معمر	٦٠/٩
عبد اللطيف بن عبدالرحمن	٩١/٧٤/٦١/٥٦/٤٤/٢٠/١٩/٩
حمد بن عتيق	١٠٦/٥٦/٩

العلم	الصفحة
ابن عيسى : أحمد بن إبراهيم	١٠/١٧/٢٢/٤١/٤٢/٤٤/٤٥/٤٦/٤٧/٤٩/٥٠/٥٥/٥٦/٥٧/٥٨/٥٩/٦٠/٦٢/٦٣/٦٩/٧٠/٧١/٧٢/٧٦/٧٧/٧٨/٧٩/٨٠/٨٢/٨٣/٨٤/٨٥/٨٧/٨٨/٨٩/٩٠/٩١/٩٢/٩٣/٩٧/٩٨/٩٩/١٠٦/١٠٨/١١٠/١١٥/١١٦/١٢٠/١٢١/١٢٢/١٣٦
الإمام فيصل بن تركي	١٧/٤٤/٦١/٨٦
عبدالعزیز بن متعب	١٧/٢١/٤٥
عبدالله بن فيصل بن تركي	١٧/١٩/٢٠/٢١/٨٠/٩٣
سعد بن محمد	١٧
محمد بن فيصل بن تركي	١٨/٢١
سعود بن فيصل بن تركي	١٩/٢٠/٩٣
عبدالرحمن بن فيصل بن تركي	٢٠
الملك عبدالعزيز بن عبدالرحمن آل سعود	٣٣/٧٠/٨٠/٨٦/٩٠
محمد بن سبيل	٣٥
محمد حسين نصيف	٣٥/٣٧/٦٨/١١١
محمود شكري الألوسي	٣٥/٦٥/٨٩/١٠٤
عبدالقادر التلمساني	٣٧/٦٨/٦٩/٧٠/٧١/٨٧/١١١
السلطان عبدالحميد	١١٥/١٢٠
إبراهيم بن صالح بن عيسى	٣٦/١٠٤/١١٥
خالد بن سعود	٤٢/٧٢/١٠٦/١٠٨
إسماعيل باشا	٤٢
إبراهيم بن حمد بن عيسى	٤٢
عبدالله العنقري	٤٤/٥٥/٥٩
	٤٥/٤٨

العلم	الصفحة
أبو بكر محمد عارف خوقير	٨٣/٧٥/٤٦
الشريف عون الرفيق	١٠٦/١٠٥/٤٦
عبدالله بن خلف الدحيان	١٠٠/٤٨
عبدالله بن إبراهيم العسكر	٤٨
محمد بن مجبول	٥٠
عبدالله بن أحمد بن عيسى	٥١
عبدالله بن عبدالرحمن بابطين	٧٩/٥٩
صديق حسن خان	١٠٧/١٠٠/٨٠/٦٧/٥٧
عبدالله بن عبيد	٥٩
عبدالعزیز الحصين	٥٩
عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب	٦٠
محمد باشا	٦٠
إبراهيم باشا	٦٠
شهاب الدين السيد أفندي « الألو سي »	٦٥
أبو البركات خير الدين الألو سي	٦٥
عبدالله بن بهاء الدين الألو سي	٦٦
علي علاء الدين الألو سي	٦٦
حسين محسن الأنصاري	٨٠/٧٨/٦٧
محمد سليمان حسب الله المكي	٦٧
مبارك المساعد	٨٨/٨٧/٧٠
عبدالستار الدهلوي	٧٤/٧٣
محمد بن المكي بن عزوز	٧٦
شمس الحق العظيم آبادي	٧٨/٧٦/٧٧

العلم	الصفحة
ولي الدين العراقي	٧٧
السهماني: محمد بشير	٧٩/٧٨
سيد نذير حسين	٨٤/٧٨
عبدالحى اللكنوي	٧٨
أحمد زيني دحلان	٧٨
أحمد القادياني	٧٩
علي بن عبدالله بن عيسى	٨٩/٧٩
سعد بن حمد بن عتيق	٨٠
محمد بن رشيد	٨٦/٨٠
عبدالله بن حسن آل الشيخ	٨٥/٨٤/٨١
محمد بن إبراهيم آل الشيخ	٩٢/٨١
عبدالله بن أحمد الرواف	٨١
محمد بن علوي بن وهيب	٨١
محمد بن عبدالله آل سليم	٨١
صالح بن عبدالرحمن الدويش	٨٢
عبدالرزاق بن عبدالله المطوع	٨٢
عبدالله بن حميد المكي	٨٣
علي بن محمد المكي	٨٣
شعيب المغربي	٨٣
خلف بن هدهود	٨٣
أحمد بن عبدالله بن جعفر المكي	٨٣
الشریف حسين	٨٣
إسحاق بن عبدالرحمن آل الشيخ	٨٤

العلم	الصفحة
عبدالرحمن بن فيصل آل سعود	٨٥
فيصل بن سلطان الدويش	٨٥
صالح بن عثمان آل قاضي	٨٦
عبدالله بن عائض	٨٦
صالح بن عبدالله البسام	٨٧
علي باصبرين	٨٨
ناصر بن سعود بن عيسى « شويبي »	٨٩
محمد بن عبدالعزيز بن مانع	٨٩
إبراهيم بن عبداللطيف الباهلي	٩٠
علي بن ناصر أبووادي	٩١
عبدالله بن عبداللطيف بن عبدالرحمن	١١٦ / ١١٠ / ١٠٧ / ١٠٤ / ٩١
عبدالرحمن بن سعدي	٩١
محمد العلي التركي	٩١
داود بن جرجيس	١٠٨ / ٩٦
عثمان بن عبدالعزيز بن منصور	٩٦
محمد بن بليهد	٩٨
عبدالسلام بن برجس	١٠٧
سليمان بن سحمان	١١٦
يوسف النبهاني	١١٦
علي بن محمد بن حزم	١٢٩ / ١٢٨ / ١٢٧ / ١٢٦ / ١٢٥ / ١٢٣
	١٣١ / ١٣٠ /
عبدالله بن عباس	١٢٤
أبوبكر الصادق	١٢٨

العلم	الصفحة
عمر بن الخطاب	١٢٨
عائشة بنت أبي بكر الصديق	١٢٩
أبومروان بن حيان	١٣١
عبدالله وهب	١٣٣/١٣٢/١٣١
عمرو بن الحارث	١٣٣/١٣٢/١٣١
سعيد بن أبي هلال	١٣٢/١٣١
أبوداود : سليمان بن الأشعث	١٣٢
الليث بن سعد	١٣٢
خالد بن يزيد	١٣٢
ابن المنير : عبدالكريم بن عبدالنور الحلبي	١٣٥
أحمد بن حنبل	١٩١/١٦٩/١٦٥/١٦١/١٥٨
خولة بنت حكيم	١٦١
أبي هريرة : عبدالله صخر	١٦١
البيهقي	١٦٢
ابن عبدالبر : يوسف بن عبدالله النميري	١٦٢
نعيم بن حماد الخزاعي	١٦٤
عبدالرحمن بن أبي حاتم	١٦٤
محمد بن إدريس الشافعي	١٦٥/١٦٤/١٦٣
حنبل بن إسحاق	١٦٥
محمد بن مخلد	١٦٩
أبو الشيخ الأصفهاني : محمد بن حيان	١٨٢/١٧٠
الصابوني : إسماعيل بن عبدالرحمن	١٧٢
الإسماعيلي : أحمد بن إبراهيم	١٧٤

العلم	الصفحة
ابن خزيمة : محمد بن إسحاق	١٧٥
الخطابي : أبو سليمان	١٧٦
الخطيب : أحمد بن علي بن ثابت	١٨٠
إسحاق بن راهويه	١٨٢
أبو الحسن الأشعري	١٩١/١٨٩/١٨٧

* * *

فهرس الأماكن والبقاع

العلم	الصفحة
بريدة	١٧
عنيزة	٩١ / ٨٧ / ٨٦ / ٧٢ / ٣٠ / ١٧
جودة	١٩
الجمعة	٧٢ / ٦٧ / ٤٥ / ٢٠
الحمادة	٢١
الوشم	٥٩ / ٥٥ / ٤٥ / ٢١
سدير	٦٨ / ٥٩ / ٢١
مكة	١٠٤ / ٩١ / ٨٦ / ٨٢ / ٨٠ / ٧٨ / ٧٥ / ٦٧ / ٥٨ / ٢٤ / ٢٢
	١٣٦ / ١١١ / ١١٠ / ١٠٦
مصر	١٠٤ / ٢٣ / ٦١ / ٦٠ / ٣٣ / ٢٣
نجد	١١٥ / ٩٦ / ٨٨ / ٣٢ / ٢٦ / ٢٥
الحجاز	١١٤ / ١١١ / ١٠٦ / ١٠٤ / ٨٨ / ٨٤ / ٧١ / ٦٩ / ٣٣ / ٢٥
	١١٦ / ١١٥
عسير	٢٥
الخرج	٣٠
الأفلاج	٣٠
حائل	٣٠
الرياض	١٠٨ / ١٠٧ / ٩١ / ٨٩ / ٨٥ / ٨٤ / ٨١ / ٧٩ / ٦٢ / ٥٩ / ٣٠
	١١٦ / ١١٠ /
الهند	١٠٧ / ٩١ / ٨٤ / ٧٢ / ٦٧ / ٥٨ / ٥٧ / ٣٣
المدينة	٩٢ / ٨١ / ٣٤
شقراء	٩٠ / ٨٩ / ٧٩ / ٦٥ / ٤٣
الحويلة	٤٢

الصفحة	. العلم
٤٢	الحريق
٤٨	حوزة
٤٨	الكويت
٤٩	ثرمدا
٨٩	بغداد
٥٩	روضة سدير
٩٠ / ٦٠	القصيم
٩٠ / ٦١	الأحساء
١١١ / ٧١ / ٦٩	جدة
٧٢	أشيقر
٧٢	الزبير
١٠٤ / ٩٢ / ٧٢	العراق
٧٦	عظيم آباد
٧٦	ولاية بهار
٧٨	دهلي
٨١	دمشق
٨٢	حضر موت
٨٢	الزلفي
٨٥	هجرة الأرطاوية
٨٩	اليمن
٩٠	قطر
٩٢	الشام
٨٠	الحلوة

فهرس الكلمات الغريبة

الصفحة	الكلمة
٤٥	حصام
١٠٨	شرهنا
١٥٢	بداهة
١٦٦	الحد
١٧٠	لهوات
١٧٠	وجه
١٧٥	المجاز

* * *

فهرس المراجع والمصادر

١. أبطال من الصحراء لمحمد أحمد السديري ، الدار الوطنية ، الرياض .
٢. إثبات صفة العلو لابن قدامة .
٣. أخبار أصبهان لأبي نعيم .
٤. إرواء الغليل للألباني ، طبعة المكتب الإسلامي .
٥. أساس البلاغة للزخشي .
٦. الأسماء والصفات لليهقي ، بتحقيق عبدالله الحاشدي ، مكتبة السوادي .
٧. الإعلام لخير الدين الزركلي .
٨. الأنساب للسمعاني .
٩. ابتسامات الأيام في انتصارات الإمام للشيخ محمد بن بليهد ، مطابع الفرزدق ، الرياض .
١٠. اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم بتحقيق عواد المعتقد .
١١. البناء القبلي والتحضر في المملكة العربية السعودية لسعدي الغامدي ، دار الشروق ، جدة .
١٢. بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعتهم الكلامية لابن تيمية بتعليق ابن قاسم .
١٣. تاريخ الأدب العربي لبروكلمان .
١٤. التاريخ الكبير للبخاري بتحقيق عبدالرحمن المعلمي .
١٥. تاريخ المملكة العربية السعودية لمنير العجلاني ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
١٦. تاريخ اليمامة لعبد الله بن خميس ، مطابع الفرزدق .
١٧. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي .
١٨. تاريخ مكة لأحمد السباعي .
١٩. تبين كذب المفتري لابن عساكر .
٢٠. تحقيق المخطوطات بين الواقع والنهج الأمثل لعبدالله بن عبدالرحيم عسيلان .
٢١. تذكرة الحفاظ للذهبي .

٢٢. التسعينية لابن تيمية بتحقيق الدكتور محمد العجلان، مكتبة الرشد ، وما رأت عيني أجل إخراجاً لكتب السلف من هذا التحقيق ، فقد جمع فيه بين جودة التعليق وفن الإخراج ، فجزاه الله خير الجزاء ، ونحن في شوق عظيم لتحقيقاته التي وعدنا بإخراجها.
٢٣. التعريفات للجرجاني .
٢٤. تفسير القرآن العظيم لابن كثير، طبعة الشعب .
٢٥. تفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني ، دار الوطن .
٢٦. تقريب التهذيب بتحقيق أبي الأشبال .
٢٧. التمهيد لابن عبد البر ، طبعة المغرب .
٢٨. التنبهات السنية على الواسطية للشيخ عبدالعزيز بن رشيد .
٢٩. توضيح المقاصد وتصحيح القواعد لأحمد بن عيسى ، طبعة المكتب الإسلامي.
٣٠. الجرح والتعديل بتحقيق عبدالرحمن المعلمي .
٣١. جلاء العينين في محاكمة الأحمدين .
٣٢. جهرة الأسر المتحضرة في نجد ، لحمد الجاسر ، دار اليمامة ، الرياض .
٣٣. حلية الأولياء لأبي نعيم .
٣٤. الحياة العلمية في نجد وأثرها على المجتمع في النصف الثاني من القرن الثالث عشر الهجري - رسالة دكتوراه لم تنشر مقدمة إلى قسم التاريخ في كلية الآداب للبنات بالدمام، إعداد : لطيفة ناصر المطلق، بإشراف الدكتور إسماعيل ياغي .
٣٥. خلق أفعال العباد للبخاري بتحقيق عبدالرحمن عميرة ، دار المعارف ، السعودية.
٣٦. درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ، بتحقيق محمد رشاد سالم، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود .
٣٧. الدرة النفسية عن العلماء والفقهاء والقضاة من أسرة آل عيسى .
٣٨. الدعوة في عهد الملك عبدالعزيز للدكتور محمد ناصر الشثري.
٣٩. ذم التأويل لابن قدامة بتحقيق بدر البدر .

٤٠. الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد بن حنبل بتحقيق عبدالرحمن عميرة .
٤١. الرسائل والمسائل المفيدة للشيخ عبداللطيف بن عبدالرحمن، جمع ابن سحمان .
٤٢. الرسالة التدمرية لابن تيمية بتحقيق محمد السعوي .
٤٣. الرسالة للشافعي .
٤٤. روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامه بتحقيق عبدالكريم النملة ، مكتبة الرشد.
٤٥. روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين .
٤٦. الروضة الندية بشرح الواسطية لزيد بن فياض .
٤٧. سؤالات أبي داود لأحمد بن حنبل ، دار العلوم والحكم .
٤٨. السنة لعبدالله بن أحمد بن حنبل بتحقيق محمد سعيد القحطاني ، دار الرمادي .
٤٩. سنن أبي داود ، طبعة الدعاس .
٥٠. سنن ابن ماجه بترقيم فؤاد عبدالباقي .
٥١. سنن الترمذي ، بتحقيق أحمد شاكر .
٥٢. سنن النسائي بترقيم عبدالفتاح أبوغدة .
٥٣. سير أعلام النبلاء للذهبي بتحقيق شعيب وعبدالقادر الأرناؤوط .
٥٤. شرح حديث النزول لابن تيمية بتحقيق الدكتور محمد الخميس .
٥٥. شعراء العصر الحديث في جزيرة العرب لعبدالكريم الحقييل .
٥٦. الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره لعبدالله العثيمي، دار العلوم، الرياض.
٥٧. صحيح مسلم . للإمام مسلم .
٥٨. الصواعق المرسلة لابن القيم ، بتحقيق علي دخيل الله .
٥٩. صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان لمحمد بشير السهسواني .
٦٠. طبقات الشافعية الكبرى للسبكي بتحقيق عبدالفتاح الحلو .
٦١. عبدالعزيز : سيرة بطل، لنبوميشان، ترجمة عبدالفتاح ياسين، دار الكتاب العربي.

٦٢. العبر في خبر من غبر للذهبي .
٦٣. العرش للإمام الذهبي ، بتحقيق محمد خليفة التميمي .
٦٤. عقد الدرر .
٦٥. عقيدة أصحاب الحديث لأبي عثمان الصابوني بتحقيق بدر البدر .
٦٦. علامة الكويت الشيخ عبدالله بن خلف الدحيان لمحمد بن ناصر العجمي .
٦٧. علماء نجد خلال ثمانية قرون لعبدالله البسام ، دار العاصمة .
٦٨. علماء نجد وغيرهم .
٦٩. العلو للذهبي بتحقيق أشرف عبدالمقصود والبراك .
٧٠. عنوان المجد في بيان أحوال بغداد والبصرة ونجد لإبراهيم الحيدري ، دار منشورات البصري، بغداد .
٧١. عنوان المجد في تاريخ نجد لابن بشر ، طبعة الدارة .
٧٢. عون المعبود شرح سنن أبي داود لشمس الحق العظيم آبادي ، دار الكتب العلمية، بيروت .
٧٣. غاية الأمان في الرد على النبهاني لمحمود شكري الألوسي .
٧٤. الفتاوى الكبرى لابن تيمية .
٧٥. فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ، الطبعة السلفية .
٧٦. الفتوى الحموية لابن تيمية بتحقيق حمد التويجري ، دار الصميعي .
٧٧. الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم الظاهري ، دار الجيل ، بيروت .
٧٨. القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف لإبراهيم البريكاني .
٧٩. لسان العرب لابن منظور .
٨٠. لسان الميزان لابن حجر العسقلاني بتحقيق محمد؟
٨١. مجموع الفتاوى لابن تيمية ، جمع ابن قاسم .
٨٢. محصل أفكار المتقدمين للرازي .
٨٣. محمود شكري وآراؤه اللغوية .
٨٤. مذهب أهل التفويض لأحمد القاضي .

٨٥. المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة لشيخنا عبدالإله الأحدي.
٨٦. المسك الأذفر لمحمود شكري الألوسي .
٨٧. معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة .
٨٨. المعجم الوسيط .
٨٩. المعجم لأبي بكر الإسماعيلي .
٩٠. معيار العلم لأبي حامد الغزالي .
٩١. المفهرس الفلسفي لجميل صليبا .
٩٢. مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري .
٩٣. من شيم الملك عبدالعزيز لفهد المبارك ، بيروت ، الطبعة الأولى .
٩٤. المنتخب في ذكر أنساب قبائل العرب لعبدالرحمن المغيري بتحقيق إبراهيم الزيد.
٩٥. منهج ذوي النظر شرح منظومة الأثر لمحمود الترمسي .
٩٦. موقف ابن تيمية من الأشاعرة لعبدالرحمن الحمود .
٩٧. موقف المتكلمين من الاستدلال بنصوص الكتاب والسنة لشيخنا الدكتور سليمان الغصن .
٩٨. الوجازة في الإجازة لشمس الحق العظيم آبادي ، المجمع العلمي ، كراتشي .
٩٩. وفيات الأعيان لابن خلكان .

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة الدكتور محمد بن عبدالرحمن الخميس	أ - ج
مقدمة المحقق	
القسم الأول : قسم الدراسة	٣
الفصل الأول ، عصر المؤلف	١٧
المبحث الأول : الحالة السياسية	١٧ - ٢٤
المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية	٢٥ - ٣١
المبحث الثالث : الحالة الدينية	٣٢ - ٣٦
المبحث الرابع : الحالة العلمية	٣٧ - ٣٨
الفصل الثاني ، حياة ابن عيسى الشخصية	٣٩
المبحث الأول : اسمه ونسبه	٤١
المبحث الثاني : مولده ونشأته	٤٢
المبحث الثالث : مناصبه التي تقلدها	٤٤ - ٤٥
المبحث الرابع : صفاته الخلقية والخلقية	٤٦ - ٤٧
المبحث الخامس : وفاته	٤٨ - ٤٩
المبحث السادس : ذريته	٥٠ - ٥١
الفصل الثالث ، حياة ابن عيسى العلمية	٥١
المبحث الأول : طلبه للعلم وعناية والده به ورحلاته	٥٥ - ٥٨
المبحث الثاني : شيوخه وتلاميذه	٥٩ - ٩٢
المبحث الثالث : ثقافته وأدبه وشعره	٩٣ - ٩٨

الصفحة

الموضوع

- المبحث الرابع : آثاره العلمية ٩٩-١٠٠
- الفصل الرابع، بعض ما أثير حول الشيخ ابن عيسى وجوابه ١٠٣-١١٠
- القسم الثاني : قسم التحقيق ١١١
- المبحث الأول : اسم المجموع وعدد الرسائل التي اشتمل عليها ١١٣-١١٥
- المبحث الثاني : تحقيق صحه نسبه الكتاب للمؤلف ١١٦-١٢٠
- المبحث الثالث : دراسة موضوعات الكتاب ١٢١-١٣٥
- المبحث الرابع : وصف النسخة الخطية ونماذج منها ١٣٦-١٤٣
- المبحث الخامس : عمل المحقق في الكتاب ومنهجه في التحقيق ١٤٤-١٤٥
- الكتاب محققاً ١٤٧
- نص السؤال الوارد على الشيخ ١٤٩
- بطلان قول القائل: إطلاق لفظ الصفات ما ورد به كتاب ولا سنة .. ١٤٩
- بطلان قوله من الكتاب ١٤٩-١٥٠
- بطلان قوله من السنة ١٥١
- لا خلاف بين المسلمين في استحباب قراءة آيات الصفات في الصلاة
الجهرية ١٥١
- بسم الله الرحمن الرحيم من آيات الصفات ١٥١
- أول سورة الحديد وآخر سورة الحشر من آيات الصفات ١٥١-١٥٢
- جميع أسماء الله الحسنى هي مما وصف به نفسه ١٥٢
- ما أخبر الله بعلمه وقدرته ومشيتته ورحمته وعفوه ونحو ذلك من
آيات الصفات ١٥٣
- استدلال قائل تلك المقولة بقوله تعالى : ﴿ولله الأسماء الحسنى﴾ ١٥٣
- بطلان هذا الاستدلال ١٥٣

الصفحة

الموضوع

- الحى لا يكون حياً إلا بحياة تقوم به ، لا يكون حياً بغير حياة ، ولا
 بحياة تقوم بغيره ١٥٤
- من المعلوم ببدهاذه العقول أن الكلام والإرادة والعلم والقدرة لا تقوم
 إلا بمحل ١٥٤
- الذي يقوم به العلم يكون عالماً وكذا القدرة والكلام ١٥٥
- معنى قول أهل الإثبات: إن الصفة إذا قامت بمحل اشتق لها اسم منه
 معنى قولهم : إن صدق المشتق لا ينفك عن صدق المشتق منه ١٥٥
- لما علم السلف حقيقة قول من قال « كلام الله مخلوق » صاروا
 يذكرونه بحسب ما هو عليه في نفسه : أن لا يتكلم ١٥٧
- كانت الجهمية تقول إن الله لا يتكلم ثم قالوا : المتكلم من فعل
 الكلام ولو في غيره ١٥٧
- للجهمية في تسمية الله متكلماً بالكلام المخلوق ثلاثة أقوال ١٥٧
- الجهمية أكذب الناس في تسمية الله متكلماً بكلام ليس قائماً به ١٥٨
- إلحادهم في الصفات كإلحاد الذين نفوا اسم الرحمن ١٥٨
- ذكر كلام الإمام أحمد في ذلك ١٥٩
- بما يراد به من تلك المقولة : الأحاديث التي وردت في الاستعاذة ١٦١-١٦٢
- ذكر قول الإمام أحمد في تحريم الاستعاذة بغير الله ١٦١-١٦٢
- احتجاج البيهقي بقول الإمام أحمد ١٦٢
- حكاية ابن عبد البر الإجماع على ذلك ١٦٢
- ذكر قول الشافعي في وجوب الأعيان بما ورد في الكتاب والسنة
 من الصفات ١٦٤-١٦٥

الموضوع	الصفحة
ذكر قول أحمد في ذلك	١٦٥
الكلام عن الحد والجمع بين قول من أثبته ونفاه من الأئمة	١٦٧
ضابط التشبيه عن الإمام أحمد	١٦٩
ذكر ما رواه محمد بن مخلد عن أحمد في الصفات	١٦٩
ما نقله أبي الشيخ الأصبهاني في كتاب السنة عن أبي زرعة	١٧٠-١٧٢
قول أبي عثمان الصابوني في الصفات	١٧٢-١٧٣
قول أبي بكر الإسماعيلي في الصفات	١٧٤-١٧٥
قول محمد بن إسحاق بن خزيمة في الصفات	١٧٥-١٧٦
قول أبي سليمان الخطابي في الصفات	١٧٦-١٨٠
قول أبي بكر الخطيب في الصفات	١٨٠-١٨١
ما ذكره أبو الشيخ في كتاب السنة عن إسحاق بن راهويه في ذلك	١٨٢-١٨٥
ما ذكره هذا الرجل إنما هو مذهب الجهمية والمعتزلة	١٨٥
المعتزلة هم الذين يقرون بالأسماء الحسنى في الجملة وينفون صفاته	١٨٥
المعتزلة لا يقرون بجميع الأسماء الحسنى ، بل يحملون كثيراً منها	
على المجاز	١٨٥-١٨٦
قول أبي الحسن الأشعري في كشفه لحال المعتزلة في كتابه المقالات ..	١٨٧-١٨٩
ذكر قوله في كتابه الإبانة	١٨٩
تقرير المؤلف من أن ما حكاه الأشعري عن الجهمية والمعتزلة هو عين	
ما قاله هذا الرجل	١٩١
ذكر قول أحمد في الرد على الجهمية	١٩١-٢٠٠
قسم الوثائق	٢٠٧-٢١٦

الموضوع	الصفحة
الفهارس العامة	٢١٧
فهرس الآيات القرآنية	٢١٩
فهرس الأحاديث النبوية	٢٢٢
فهرس الآثار	٢٢٣
فهرس الأبيات الشعرية	٢٢٥
فهرس الأعلام	٢٢٦
فهرس الأماكن والبقاع	٢٣٣
فهرس الكلمات الغريبة	٢٣٥
فهرس المراجع والمصادر	٢٣٦
فهرس الموضوعات	٢٤٢

* * *

رَفْعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com